





Universidad de Quintana Roo

División de Ciencias Políticas y Humanidades

RELIGIOSIDAD, MIGRACIÓN Y EMPLEO EN CANCÚN,
QUINTANA ROO
(DOS ESTUDIOS DE CASO)

TESIS

Para obtener el grado de

MAESTRÍA EN CIENCIAS SOCIALES
APLICADAS A LOS ESTUDIOS REGIONALES

Presenta

David Humberto Corona Sandoval

Director de la tesis

M.C. Antonio Higuera Bonfil

Chetumal, Quintana Roo, México. Noviembre de 2008



Universidad de Quintana Roo

División de Ciencias Políticas y Humanidades

Tesis elaborada bajo la supervisión del Comité de Tesis del Programa de Maestría y aprobada como requisito para obtener el grado de:

MAESTRÍA EN CIENCIAS SOCIALES APLICADAS A LOS ESTUDIOS REGIONALES

COMITÉ DE TESIS

Presidente del Jurado _____

Dr. Martín Ramos Díaz

Secretario del Jurado _____

M.C. Antonio Higuera Bonfil

Vocal del Jurado _____

M.C. Xochitl Ballesteros Pérez

Chetumal, Quintana Roo, México. Noviembre de 2008

Índice

Página

<u>Introducción</u> : Religiosidad, migración y empleo en Cancún, Quintana Roo. (Dos estudios de caso).	1
Delimitación del problema científico; impacto y relevancia.	1
Objetivos de la investigación.	3
Hipótesis.	4
<u>Capítulo 1</u> : Marco teórico. Redes migratorias, religiosidad y capital social.	6
La Migración y las redes de ayuda migratoria.	8
Conformación de redes migratorias.	11
Identidad religiosa y redes migratorias.	15
El concepto de Capital social.	18
El campo religioso como articulador de la vida del converso.	22
<u>Capítulo 2</u> : Cancún. Conformación de un centro turístico, sus condiciones sociodemográficas y religiosas.	32
Quintana Roo y Benito Juárez: Cifras estadísticas.	33
El panorama religioso en Quintana Roo.	37
Benito Juárez y Cancún, Evolución demográfica.	40
Desarrollo del panorama religioso en Cancún, Quintana Roo.	44
<u>Capítulo 3</u> : Redes sociales, migración y empleo en un grupo religioso, la Iglesia de Dios en México Evangelio Completo en Cancún.	49
Desarrollo del movimiento pentecostal.	50
Inicios del pentecostalismo en México.	52
Presencia del pentecostalismo en Quintana Roo y Cancún.	55
Características teológicas del pentecostalismo.	59
La Iglesia de Dios en México Evangelio Completo.	63

La Iglesia de Dios en México Evangelio completo en Cancún.	69
Religiosidad, migración y empleo en la Iglesia el Evangelio Completo en Cancún. ..	72
Redes sociales, la migración y el empleo al interior de las congregaciones:	
Información cualitativa	73
Información cuantitativa sobre las congregaciones estudiadas.	80
<u>Capítulo 4</u> : Los Testigos de Jehová en Cancún.	110
Los testigos de Jehová: Conformación histórica y expansión mundial.	111
Estructura organizativa y práctica religiosa de los testigos de Jehová.	117
Sistema doctrinal de los testigos de Jehová.	124
La organización <i>Watch Tower</i> en México: consolidación de un grupo religioso y situación presente.	130
Los testigos de Jehová en Quintana Roo y Cancún.	136
Información cuantitativa sobre las congregaciones estudiadas.	144
Sobre las preferencias de empleadores de contratar testigos de Jehová.	179
<u>Capítulo 5</u> : Consideraciones finales. Religiosidad, migración y empleo en Cancún, dos estudios de caso.	182
Datos cuantitativos: resultados contrastados de los datos arrojados por la encuesta en ambos grupos religiosos.	190
<u>Bibliografía</u>	201
<u>Anexos</u>	211

Índice de gráficas, cuadros, mapas y anexos

Capítulo 2: Cancún, conformación de un centro turístico, sus condiciones sociodemográficas y religiosas

Página

TABLAS

Tabla 1. División política de Quintana Roo. Población total según municipio.	33
Tabla 2. Crecimiento poblacional total de Quintana Roo.	34
Tabla 3. Tasas de crecimiento medio anual para Quintana Roo 1950-2000.	34
Tabla 4. Población Total de Quintana Roo según lugar de nacimiento.	36
Tabla 5. Población en Quintana Roo según grupo religioso y sexo.	39
Tabla 6. Principales centros poblacionales de Benito Juárez.	40
Tabla 7. Crecimiento Poblacional del municipio Benito Juárez, 1980-2000.	41
Tabla 8. Principales fuentes del flujo migratorio hacia Benito Juárez.	43
Tabla 9. Población, de 5 años y más, en Benito Juárez según grupo religioso y sexo...	46

GRÁFICAS

Gráfica 1: Población total de Quintana Roo según lugar de nacimiento.	36
Gráfica 2. Orígenes de los Pobladores de Quintana Roo nacidos en otras Entidades. ..	36
Gráfica 3. Población de Benito Juárez por edad y género para el año 2000.	42
Gráfica 4. Principales grupos religiosos en el municipio de Benito Juárez.	46

Capítulo 3: Redes sociales, migración y empleo en un grupo religioso. La Iglesia de Dios en México Evangelio Completo en Cancún.

TABLAS

Tabla 1. Asociaciones religiosas pentecostales en Cancún.	58
Tabla 2. Templos y feligresía de la IDMEC en Cancún.	70
Tabla 3. Religiones previas de los encuestados de la IDEC.	101

GRÁFICAS

Gráfico 1. Niveles de organización en la Iglesia de Dios Evangelio completo.	78
Gráfica 1. Rangos de edad de encuestados según género.	81
Gráfica 2. Orígenes de los congregados.	82
Gráfica 3. Niveles escolares completados.	83
Gráfica 4. Tiempo de residencia en Cancún.	85
Gráfica 5. Motivación para considerar a Cancún como destino migratorio.	86
Gráfica 6. Causas de expulsión de sus lugares de origen.	87
Gráfica 7. Migración en conjunto.	88
Gráfica 8. Personas que han brindado alojamiento a correligionarios.	89
Gráfica 9. Modalidad en la que obtuvieron sus empleos los encuestados.	91
Gráfica 10. Recomendaciones laborales a integrantes de su congregación.	93
Gráfica 11. Nivel de ingreso promedio.	94
Gráfica 12. Fuentes de ingreso adicional al trabajo de tiempo completo.	95
Gráfica 13. Permanencia de los congregados en el empleo actual.	96
Gráficas 14 y 15. Preferencia de compañeros de trabajo.	97
Gráfica 16. Promoción religiosa en el ámbito laboral.	99
Gráfica 17. Percepción sobre los valores en el trabajo de la IDMEC.	100
Gráfica 18. Incidencia de familiares que pertenecen a la IDMEC.	102
Gráfica 19. Lugar de integración y primer contacto con el grupo religioso.	103
Gráfica 20. Circunstancias más favorables para la prédica.	104
Gráfica 21. Uso del tiempo libre en la Iglesia del Evangelio Completo.	105
Gráfica 22. Compañía preferida para utilizar el tiempo de esparcimiento.	106
Gráfica 23. Horas dedicadas al trabajo seglar.	107
Gráfica 24. Horas empleadas en actividades religiosas por semana.	108
Gráfica 25. Percepción de la sociedad de Cancún.	109

MAPAS

Mapa 1. Distribución de la población pentecostal en México en el año 2000.	55
Mapa 2. Población pentecostal en Quintana Roo.	57

Capítulo 4: Los Testigos de Jehová en Cancún.

TABLAS

Tabla 1. Crecimiento del número de publicadores 1949-1978.	115
Tabla 2. Presencia mundial de los testigos de Jehová en 2007.	116
Tabla 3. Cantidad de horas empleadas por los distintos niveles de precursores.	119
Tabla 4. Países con la mayor cantidad de testigos de Jehová.	133
Tabla 5. Uso de lenguas en servicios religiosos.	138
Tabla 6. Participación Previa en otros grupos religiosos.	169

GRÁFICOS

Gráfico 1. Escalas de autoridad en la organización de los testigos de Jehová.	118
Gráfica 1. Rangos de edad de encuestados según género.	146
Gráfica 2. Origen de los congregados.	147
Gráfica 3. Niveles escolares completados.	149
Gráfica 4. Tiempo de residencia en Cancún.	150
Gráfica 5. Motivación para considerar a Cancún como destino migratorio.	151
Gráfica 6. Causas de expulsión de sus lugares de origen.	152
Gráfica 7. Migración en conjunto.	154
Gráfica 8. Han brindado alojamiento a correligionarios.	155
Gráfica 9. Modalidad en la que obtuvieron sus empleos los encuestados.	158
Gráfica 10. Han recomendado a integrantes de su congregación para empleos.	160
Gráfica 11. Nivel de ingreso promedio.	162
Gráfica 12. Fuentes de ingreso adicional al trabajo de tiempo completo.	163
Gráfica 13. Permanencia de los congregados en su empleo actual.	164
Gráficas 14 y 15. Preferencia de compañeros de trabajo.	165/166
Gráfica 16. Promoción religiosa en el ámbito laboral.	167
Gráfica 17. Percepción sobre los valores de trabajo.	168
Gráfica 18. Incidencia de familiares testigos de Jehová.	170
Gráfica 19. Lugar de integración y contacto con los testigos de Jehová.	171
Gráfica 20. Circunstancias más favorables para la publicación.	172
Gráfica 21. Uso del tiempo libre entre los testigos de Jehová.	173

Gráfica 22. Compañía preferida para utilizar el tiempo de esparcimiento.	174
Gráfica 23. Horas dedicadas al trabajo seglar.	176
Gráfica 24. Horas empleadas en actividades religiosas por semana.	177
Gráfica 25. Percepción de la sociedad de Cancún.	178

MAPAS

Mapa 1. Total relativo de testigos de Jehová por estado.	134
Mapa 2. Salones del Reino en uso en la República mexicana.	135
Mapa 3. Concentración de la población de testigos de Jehová por municipio.	137

Anexos

Anexo 1: Tabla de actividades económicas de los encuestados de ambos grupos religiosos.	211
Anexo 2: Encuesta aplicada a las congregaciones religiosas.	212
Anexo 3: Fotografías de templos de la Iglesia del Evangelio Completo y Salón del Reino de los testigos de Jehová.	217
Anexo 4: Solicitudes de empleo para testigos de Jehová en periódicos e Internet.	219

Agradecimientos

La presente tesis es resultado de la colaboración directa e indirecta de personas e instituciones que posibilitaron no únicamente las labores de investigación, recopilación de datos y redacción; sino que participaron con financiamiento, ánimo y dirección para que fuese posible llevar a cabo esa tarea.

Agradezco al Consejo Nacional de Ciencia y Tecnología por la beca que me fue asignada durante el curso del programa de Maestría en Ciencias Sociales, la cual me permitió financiar el trabajo de campo y los materiales necesarios para finalizar el programa de estudios.

Doy las gracias a la Universidad de Quintana Roo, por ser la institución que me ha formado profesionalmente. Mi deseo es que permanezca creciendo y consolidándose como lo ha hecho hasta ahora, para beneficio del estado y sus habitantes. Reconozco mi deuda con quienes fueron mis profesores en el programa de Maestría y también a aquellos de la Licenciatura en Antropología Social. Agradezco especialmente al Profesor Antonio Higuera Bonfil, que ha compartido conmigo en innumerables ocasiones durante los últimos diez años su conocimiento sobre la diversidad religiosa, ha sido guía de mi acercamiento a la investigación y me ha permitido acceder sin restricciones a su acervo documental y bibliográfico. Gracias, Toño.

De la Universidad de Quintana Roo agradezco también a la Profesora Xochitl Ballesteros Pérez, por su orientación en los momentos de conformación del proyecto para esta tesis y su orientación sobre el tema de la migración en México, así como por la supervisión final de este material; labor en la que participó de igual manera y similar entusiasmo el Doctor Martín Ramos Díaz, a quien agradezco igualmente.

Quiero expresar mi gratitud con las personas que tomaron parte de la investigación como sujetos de estudio, contestando a mis preguntas, entrevistas y encuestas, por permitirme exponer aquí una parte de sus vidas, sus ideas y de su realidad cotidiana como creyentes de los distintos grupos religiosos. Hago extensivo mi agradecimiento a todos los fieles de otras confesiones que me han ayudado en trabajos previos. Todos lo han hecho de manera completamente desinteresada y anónima.

Durante el curso de los estudios conté con el apoyo y amistad de mis compañeros de clase, con quienes compartí momentos de aprendizaje y algunos de angustia y tensión. Gracias por el tiempo que muchos de ustedes invirtieron junto conmigo aprendiendo y desvelándonos. Les deseo mucho éxito.

En el ámbito familiar deseo corresponder al amor, cariño y apoyo de mi madre, Arminda Sandoval Esparza y de mis amados hermanos, Eduardo Corona Sandoval, Carlos Corona Sandoval, Enrique Corona Sandoval y Marisol Corona Sandoval, así como el de mis tías, tíos, sobrinos y primos. Los quiero y los extraño. Agradezco también a mi novia, Argelia Peña, por todo el cariño y tiempo que hemos compartido durante estos años y por su aliento para cumplir con esta tarea.

Finalmente gracias a mis viejos amigos, que han sabido mantenerse en contacto conmigo durante tantos años, sin importar las distancias. Espero que sea así por mucho tiempo.

Dedico todos los esfuerzos que este trabajo representa a las Profesoras

Leonor Esparza Villarreal y Arminda Sandoval Esparza, en reconocimiento a las décadas de quehacer incansable que han dedicado al bien de la educación de este país. Son mi mejor ejemplo de la verdadera expresión del patriotismo y del amor a la enseñanza.

Siempre las admiraré y querré.

Introducción:

Religiosidad, migración y empleo en Cancún, Quintana Roo (Dos estudios de caso)

Esta tesis tiene como objetivo realizar un análisis de la migración hacia Cancún, Quintana Roo, desde una perspectiva novedosa; la adscripción religiosa. Para comprobar la relación existente entre la confesión religiosa y ciertas características de la migración, como la solidaridad confesional y la existencia de redes de reciprocidad, se propone la investigación de campo en dos agrupaciones religiosas, cada una de distinta confesión: los testigos de Jehová y la Iglesia de Dios en México Evangelio Completo.

Este trabajo analizará las características de las redes de relaciones sociales que se conforman a partir de la pertenencia a la congregación religiosa, así como las formas en que estas redes pueden intervenir activamente en la consecución de beneficios tales como la obtención de empleos, de vivienda temporal o préstamos de dinero para los migrantes recién llegados que se integran a las congregaciones.

Por otro lado, dadas las particularidades confesionales de los grupos religiosos a estudiar, nos interesa explorar los mecanismos a través de los cuales las instituciones religiosas interpretan para sus conversos el entorno social de Cancún; ya que hablamos, al mismo tiempo, de una sociedad compleja de carácter destacadamente liberal (por sus características multiculturales a raíz del turismo de masas) y de movimientos religiosos de carácter *conservador*.

Delimitación del problema científico; impacto y relevancia

Tomando en cuenta las particulares circunstancias en las que la Ciudad de Cancún fue creada a partir de un campamento de pescadores a principios de la década de 1970, podemos tener un panorama general del intensamente rápido crecimiento que esta parte de la República Mexicana ha experimentado desde entonces, mientras podemos darnos la idea de cómo las ofertas de empleo y las oportunidades de mejoramiento de las condiciones de vida repercutieron en el fenómeno de la migración a tal grado de que en este momento, a más de treinta años, la zona norte de Quintana Roo tiene el mayor índice de crecimiento poblacional del país.

El fenómeno (o los fenómenos) de la migración en Quintana Roo han respondido históricamente a una serie de procesos relacionados con el resto del país e incluso con el extranjero. Las diversas regiones del estado han sido ocupadas, desocupadas y repobladas en distintas etapas correspondiendo a las problemáticas de sus habitantes. Así podemos hablar, por ejemplo, tanto de la colonización y abandono de ciudades mayas; los planes de la colonización ejidal dirigida de la década de 1970; o la llegada de los refugiados guatemaltecos a campamentos que hoy ya integran poblaciones establecidas y con algún porcentaje de personas que han optado por la nacionalidad mexicana permanentemente.

La explosión turística del norte de Quintana Roo trajo como uno de sus ingredientes los requerimientos masivos de mano de obra de construcción, la dotación acelerada de los insumos que el turismo requería en la zona hotelera y la apertura de puestos de trabajo para el área de servicios. Al paso del tiempo, ya convertida en ciudad, Cancún se consolidó por su crecimiento como un polo permanente de atracción migratoria y la tendencia al crecimiento poblacional permanece estable, aún tomando en cuenta la pérdida de atractivo del destino turístico y el surgimiento de nuevos centros de atracción migratoria en Quintana Roo.

Con la creciente llegada de flujos poblacionales al estado, cada uno de ellos con sus particulares modos de concebir la vida, la oferta religiosa ha tenido un comportamiento similar y se ha diversificado ampliamente.

Desde el establecimiento de los primeros templos protestantes en el sur del estado durante la década de 1950, hasta la reciente llegada de los movimientos religiosos de la nueva era, podemos considerar (con algunas excepciones) que a grandes rasgos la diversidad religiosa en Quintana Roo, dada su composición social igualmente diversa, no ha resultado en conflictos de importancia; y por el contrario se ha presentado un grado considerable de receptividad entre la población a las nuevas propuestas religiosas. En esta dinámica el análisis social de algunas de las formas en las que los fenómenos migratorios se desenvuelven particularmente en Quintana Roo resulta relevante para el entendimiento general del fenómeno que ha contribuido a la conformación y dinámica de la población estatal. Se han realizado ya esfuerzos importantes por dar a conocer los procesos que han formado en grados importantes a las poblaciones en el estado, pero en estas investigaciones no se ha hecho énfasis en el papel que pueden jugar en la inmigración las condiciones de solidaridad social presentes en las congregaciones religiosas.

Esta investigación analizará a las instituciones religiosas, como articuladoras de las relaciones sociales de sus integrantes, y examinará la importancia de su papel como generadoras de condiciones propicias para el establecimiento de una residencia permanente en Cancún, que permita el inmigrante consolidar de manera más rápida redes de solidaridad que redunden en la creación de relaciones laborales y de residencia.

Nos ha interesado conocer si existen mecanismos al interior de los grupos religiosos que actúen, formal o informalmente, como facilitadores de la transición del migrante en una sociedad completamente nueva, y en parte hostil. En nuestra opinión, la implementación de redes comunales de auxilio a los nuevos migrantes puede convertirse en un medio de atracción a la conversión religiosa y de aumento de la membresía congregacional, y por lo tanto de la consolidación de cierto estatus de poder de la congregación hacia el exterior, en relación con otras ofertas del mercado religioso; mientras que al interior, el haber sido objeto de la “ayuda comunitaria” puede aumentar el compromiso del creyente hacia el núcleo religioso y, en reciprocidad, dificultar un posible abandono de la congregación.

Desde el análisis de dos manifestaciones particulares de la religiosidad cristiana no católica se responderá a las preguntas ¿Cómo se concibe a sí mismo, desde la congregación religiosa, el integrante de las distintas confesiones religiosas?; ¿cómo interpreta desde su particular concepción axiológica del mundo la sociedad que le rodea y con la que no comparte algunas las interpretaciones vitales? La respuesta a estas interrogantes resulta de gran interés porque representa la forma en la que el individuo interpreta su realidad cotidiana e interactúa con ella y sus diversos actores sociales; estas concepciones rebasan por mucho el mundo de lo simbólico y religioso y moldean la vida de importantes y cada vez mayores sectores de la población nacional que participa de estas confesiones religiosas.

Objetivos de la investigación

1. Explorar la construcción de redes de relaciones sociales vinculadas a la pertenencia confesional, las prerrogativas que ofrecen a sus integrantes y la conexión entre éstas, el proceso migratorio presente en Cancún, y las condiciones del mercado laboral para los nuevos inmigrantes que correspondan a dichos esquemas confesionales.

2. Analizar el papel de la congregación religiosa como una institución que articula el sistema de relaciones sociales del individuo y le representa oportunidades de interacción al interior; al mismo tiempo que le ofrece contenidos simbólicos.

3. Identificar el papel de la inmigración como un componente central de la integración congregacional, a través de medios de investigación cualitativos que ayuden al mismo tiempo al análisis de las características laborales de los congregados, antes y después de sus procesos migratorios; para observar así el papel de la solidaridad confesional en la integración a actividades laborales específicas.

4. Identificar, por medios cualitativos los mecanismos a través de los cuales los grupos religiosos explican e interpretan su realidad social general; poniendo especial énfasis en analizar la forma en la que el discurso institucional tiene repercusión en el modo personal de interrelacionarse en un entorno y una sociedad (como la de Cancún) con prácticas y valores predominantemente contrapuestos a sus explicaciones teológicas del mundo.

Hipótesis

1. La adscripción a las congregaciones religiosas crea, alrededor del individuo y la familia, nuevas y funcionales redes de reciprocidad y cooperación en las que se busca la satisfacción de las necesidades sociales, familiares e individuales de los conversos en función de su pertenencia confesional; mientras que la interacción con integrantes previamente organizados de la congregación, puede sustituir parcialmente, o en mayor escala, las relaciones sociales, familiares y de solidaridad preexistentes de una forma más satisfactoria en el corto plazo. De esta manera la congregación se convierte en el centro primordial de las relaciones sociales del individuo y la familia.

2. Para los participantes de las confesiones religiosas que nos interesa analizar, el interactuar con una sociedad multicultural, y altamente liberal, como la de Cancún, y con un comportamiento social divergente de sus creencias religiosas, fomenta la concentración de las relaciones sociales al núcleo congregacional y tiende a reducir el contacto social discrecional con *lo mundano* a lo estrictamente necesario para el desempeño de las actividades proselitistas de su grupo religioso, las actividades

económicamente productivas y los hábitos de consumo. Considerando lo anterior; la posibilidad de realizar actividades productivas en relación directa con sus pares confesionales presenta al individuo un incentivo para optar eventualmente por relaciones laborales que minimicen el conflicto simbólico cotidiano con la sociedad mayor.

3. A largo plazo, con la consolidación numérica, social y económica de los conglomerados religiosos citados en el núcleo urbano, se integra a esta dinámica la posibilidad del surgimiento de relaciones laborales entre integrantes de la congregación, y que sea posible de esta manera ya sea que nuevos conversos, o miembros recién llegados otras congregaciones en áreas urbanas o rurales, vean en su pertenencia a las confesiones religiosas una oportunidad de obtener prerrogativas que les faciliten la posibilidad de obtener empleo, vivienda y nuevas redes de solidaridad que substituyan a las que dejan en sus lugares de origen.

4. Siendo Cancún una ciudad con escasas tres décadas de existencia y un crecimiento poblacional acelerado, podemos considerar que el fenómeno migratorio se constituye en un importante componente de la formación de una sociedad multicultural y plurireligiosa. Las oportunidades de movilidad social y laboral presentes en el norte de Quintana Roo, que impulsan la inmigración, favorecen la creación de redes de solidaridad social que confieren al recién llegado una mayor certidumbre en la obtención de un empleo, una vivienda temporal y la asociación social según sus intereses. Al consolidarse localmente estos sistemas de reciprocidad social, ya sean de índole familiar, de amistades previas o congregacionales, las redes migratorias se intensifican y aumenta comparativamente la posibilidad de éxito en la inserción del migrante que se acoge a ellas. En esta dinámica, la solidaridad confesional puede aportar por sí misma oportunidades de interacción a quienes a su llegada no cuentan con redes familiares o amistades; con el único requisito de la pertenencia común a una identidad religiosa.

Capítulo 1

Marco teórico:

Redes migratorias, religiosidad y capital social

Desde hace varias décadas en México se ha puesto interés en la investigación sobre las razones que impulsan la migración, tanto interna como internacional. Es evidente que se ha presentado un especial énfasis en los estudios sobre la migración desde la frontera norte del país hacia los Estados Unidos, ya que este fenómeno además de ser importante en su dimensión social se presenta como uno de los medios a través de los cuales múltiples regiones del país se capitalizan y hacen más dinámicas sus economías locales (*Cfr. Massey et al. 1991; Durand, 1994; Odgers 2000; Hernández, 1999*).¹

De manera general, podemos considerar que en los estudios sobre migraciones internas en México existe una tendencia a enfocarse a los movimientos migratorios de grupos con identidades definidas desde la perspectiva de la etnicidad o desde un enfoque demográfico. Disciplinas como la antropología social y la sociología han utilizado sus distintas herramientas para explicar la problemática de las migraciones internas en sus distintas modalidades (de carácter rural-urbano, urbano-urbano o sus distintas combinaciones). De igual manera, desde el punto de vista de la economía, se ha analizado la repercusión de los movimientos migratorios en las economías regionales y en la distribución de capitales, bienes o servicios.

La presente investigación se enfocará en el análisis de la migración interna hacia un polo turístico del Caribe mexicano, Cancún, desde la perspectiva de las redes migratorias que se originan a partir de la pertenencia a dos instituciones religiosas claramente diferenciadas; los testigos de Jehová y el grupo pentecostés Iglesia de Dios en México Evangelio completo.

Tomando en cuenta lo anterior, podemos afirmar que el objetivo principal de este capítulo será buscar un acercamiento a los distintos cuerpos teóricos que nos permitan conocer, por un lado las definiciones básicas sobre la migración y la conformación de redes

¹ Los ingresos por concepto de *Remesas* procedentes de los Estados Unidos se ubican entre los más importantes a nivel nacional, detrás de las recepciones por la explotación petrolífera, lo que puede darnos una idea de la dimensión económica del fenómeno migratorio de carácter internacional.

migratorias; y por el otro aquellos análisis que nos den cuenta de las características y clasificaciones sociológicas de los grupos religiosos que esta tesis estudia.

Entre los presupuestos teóricos particulares que esta sección propone analizar para su aplicación en el caso de las *redes migratorias*² basadas en instituciones de carácter devocional, podemos destacar la idea de considerar a la adscripción religiosa como parte del *capital social* del migrante (Kliksberg, 2000; Fernández, 1995). Se plantea de este modo que la particular identidad confesional³ del inmigrante a la ciudad de Cancún puede ser capitalizada por él mismo, al adherirse a sistemas de solidaridad basados en una identificación religiosa común dentro de las congregaciones de la asociación religiosa en que se adscribe⁴.

Para acercarnos a las asociaciones religiosas como agrupaciones sociales que ejercen una influencia considerable en la vida cotidiana del converso las analizaremos desde la perspectiva que propone Lewis A. Coser (1970) basado en la teoría de las *instituciones totales* de Goffman, que propone analizarlas como sistemas de centralización de poder que buscan como uno de sus fines normar las acciones y el conjunto de relaciones sociales de los individuos, en este caso, desde una perspectiva simbólica.

Para distinguir las características sociológicas de los grupos religiosos en análisis utilizaremos el enfoque de autores como Bryan Wilson, Clifford Geertz, o Gilberto Giménez y Harold Bloom que ayudan a delimitar en un plano general la terminología que permite un acercamiento al fenómeno religioso.

Abordaremos las características particulares del panorama religioso en México desde el análisis de autores como Jean Pierre Bastian y Elio Masferrer. Finalmente caracterizaremos a las asociaciones religiosas de nuestro interés en México a partir de investigaciones específicas realizadas por autores como Carlos Garma, Patricia Fortuny, Antonio Higuera y José Luis Molina.

² Cfr. Wilson, 1994; Durand, 1994; OIT, 2002; Massey, 1991; Odgers, 2000; Lomnitz, 1975.

³ Particularmente la de los grupos religiosos que hemos delimitado previamente.

⁴ Cfr. Hernández, 1999.

La Migración y las redes de ayuda migratoria

Los distintos acercamientos teóricos a la Migración

El problema de la migración ha sido tratado desde las ciencias sociales a partir de muy diversas perspectivas, que podemos agrupar en cuatro distintos enfoques, como la *teoría del equilibrio*, que consideraba a la migración como un proceso natural que era llevado a cabo de una manera casi automática para lograr mantener un balance social y económico que permitiera el mantenimiento de las condiciones económicas y el sistema de relaciones sociales.

Un segundo acercamiento teórico consistió en la teoría de *empuje y arrastre* (*Push and Pull*) que se aplicaba especialmente a los estudios de la migración rural-urbana. Esta teoría afirma que la migración ocurre por causas multifactoriales, como agentes socioeconómicos⁵, que obligan a los migrantes a dejar sus regiones de origen (expulsan) para migrar a otras en las que su fuerza de trabajo es atraída y en las que las condiciones de vida parecen ser más satisfactorias.

La tercera propuesta teórica, guarda cierta relación con la teoría de *empuje- arrastre* y es la del la continuidad *folk-urbano*. Esta teoría fue ampliamente difundida en México a través de los estudios de Robert Redfield y Alfonso Villa Rojas⁶ y propone de manera general un análisis a las diferencias entre lo rural y lo urbano, y sugiere que las pequeñas poblaciones (Villas) que se encuentran en un estadio menos especializado cambian continuamente hasta transformarse en centros urbanos.

El cuarto enfoque es el de la *Racionalidad económica*, que plantea que los orígenes de la migración obedecen a un proceso de diferenciación económica del ingreso entre las comunidades rurales y las urbanas. Siguiendo esta teoría se afirmaba que los movimientos poblacionales obedecían a variables económicas y especialmente la búsqueda de mejores

⁵ Falta de empleo, inaccesibilidad de servicios y falta de oportunidades económicas alternativas.

⁶ Cfr. *The folk culture of Yucatán*, 1941, University Press, y *Los elegidos de Dios, Etnografía de los mayas de Yucatán*, INI, 1987, respectivamente. Este acercamiento a la migración provino originalmente de la escuela de Chicago y se considera parte de los primeros esfuerzos en antropología urbana para explicar el fenómeno de la migración.

oportunidades de empleo⁷. Este enfoque explica los procesos migratorios contemporáneos del siguiente modo:

A diferencia de las décadas de los setenta y los ochenta, cuando el mercado de trabajo se ajustaba ante las crisis económicas con el aumento de la cantidad de desempleados así como la de trabajadores informales en actividades de baja productividad e ingreso, en el decenio pasado y en la actualidad el mercado se ajusta mediante el incremento exponencial de los emigrantes. (Oficina internacional del trabajo, 2002, sp.)

La problemática particular de la adaptación de los migrantes a nuevas condiciones de vida ha sido igualmente abordada desde distintos enfoques, entre los que podemos destacar: Los que se enfocan en la cultura de la pobreza⁸; los estudios urbanos; las investigaciones que analizan el cambio de lo rural a lo urbano y las investigaciones de los procesos y estrategias de adaptación.

De los estudios sobre la *cultura de la pobreza* se desprendieron una serie de conclusiones que resaltaron la importancia de las redes de relaciones sociales que favorecían la adaptación de los migrantes a una nueva sociedad. Esta serie de relaciones sociales y las estrategias de supervivencia que de ellas se desprenden constituyen la base de las teorías sobre los *procesos y estrategias de adaptación*.

Este enfoque plantea que tanto en los procesos migratorios, como en los puntos de destino median redes de solidaridad social que permiten la transición a una nueva sociedad. Estas redes implican relaciones de parentesco, compadrazgos y afiliaciones a distintas asociaciones entre las que se encuentran las religiosas.⁹

Recientemente, otros autores han preferido llamarlo el “modelo de migración en cadena” (*the chain migration model*), y han demostrado que es aplicable tanto a la migración interna, como a la internacional. Wilson lo delimita de la siguiente manera:

⁷ Esta teoría fue calificada como poco adecuada al ignorar las variables culturales y sociales de la migración y adjudicar la explicación a una sola variable, la económica.

⁸ Que en nuestro país representaron, por ejemplo, las investigaciones que sobre la pobreza realizó Oscar Lewis.

⁹ En esta perspectiva resaltan las investigaciones sobre la marginalidad realizadas por Larissa Lomnitz. Cfr. *Cómo sobreviven los marginados*, Siglo XXI, México 1975. cabe señalar la diferencia establecida entre las concepciones de Lomnitz sobre la migración mediada por las relaciones familiares, y enfoques más recientes que incluyen de igual modo otros tipos de relaciones sociales. Este enfoque es el de los *sistemas de redes migratorias*.

El parentesco y los amigos ayudan al migrante en una variedad de formas, incluyendo: El proveerle información acerca de los mercados de trabajo locales; recibirlo a su llegada; proveerle comida y refugio por un periodo temporal; proveerle asistencia al hallar un trabajo y una vivienda; orientarlo para conocer las particularidades de la vida en la ciudad o pueblo y proveyéndole de una fuente continua de relaciones sociales y soporte moral una vez que el emigrante se ha establecido en el destino. (Wilson, 1994, p. 271)¹⁰

Dadas las características de los grupos religiosos y los presupuestos de nuestra investigación, consideramos que este acercamiento teórico puede resultar de utilidad para abordar la problemática de la dinámica de redes migratorias relacionadas a la afinidad confesional.

En los términos de Massey, se plantea la existencia de tres estrategias básicas de la emigración, que son privilegiadas según el ciclo de vida del migrante: La emigración temporal, la emigración recurrente y la emigración con el objetivo de establecerse (1991, p. 376). En nuestra consideración, este trabajo se enfocará al análisis de el último de estos tres tipos de emigración; la que tiene la finalidad de ser definitiva.

Autores como Domingo y Viruela (2001) abordan las causas de los fenómenos migratorios dividiéndolas en cuatro dimensiones principales, dos de las cuales son variables económicas y el resto se refieren al movimiento migratorio por sí mismo:

Primeramente en el lugar de *origen* del migrante existe un desequilibrio entre el crecimiento poblacional y el económico; en el *destino*, existen posibilidades de atracción laboral de mano de obra y atractivos sociales.

De manera complementaria, en el desplazamiento tienen importancia dos factores: 1) las facilidades para efectuarlo y 2) los recursos y apoyos necesarios en el traslado y la instalación. Es en este último factor en el cual la existencia de redes migratorias puede ser un factor para cumplir los objetivos de la migración y es en ese punto donde las relaciones generadas al interior de las congregaciones locales pueden convertirse en un factor decisivo para el establecimiento en la ciudad de los recién llegados.

¹⁰ La traducción es responsabilidad mía.

Conformación de redes migratorias

La emigración no es un simple movimiento de Individuos que responde a las oportunidades económicas en sus lugares de origen y en sus lugares de destino, sino un movimiento organizado basado en convenios sociales y económicos, a nivel local y nacional.
Bryan Roberts (1974)¹¹

Estudios en torno a los fenómenos migratorios han tomado en cuenta la importancia de la conformación de distintos tipos de redes de apoyo a la migración, ya sea dentro de los límites nacionales o a nivel internacional (Massey, 1991; Durand, 1994; Mira y Lorentzen, 2002; Domingo y Viruela, 2001). Estas indagaciones han sido llevadas a cabo tanto por investigadores de lo social como por economistas, cada uno desde sus diversos enfoques y problemáticas particulares. Como se puede ver, las conclusiones a las que han llegado remarcan la importancia en la migración de la existencia de relaciones sociales que fomentan la migración y la adaptación a un nuevo medio social. En su enfoque sobre los bienes intercambiados a partir de las redes de relaciones sociales, Lomnitz (1975) clasifica los bienes y servicios intercambiados en cuatro categorías: Información; asistencia laboral; préstamos; servicios y apoyo moral (Lomnitz, 1975; OIT, 2002)

Para definir a las redes migratorias y su implicación social, retomemos la definición de Massey: “Las redes sociales en torno a la migración consisten en lazos que vinculan comunidades remitentes y puntos específicos de destino en las sociedades receptoras; estos nexos unen a los emigrantes y no emigrantes dentro de un entramado de relaciones sociales complementarias y de relaciones interpersonales que se sostienen gracias a un conjunto informal de expectativas recíprocas y de conductas prescritas.”(Massey *et al*, 1990, p. 171)

Lomnitz (1975, p.140) clasifica a las redes de reciprocidad como una estructura social dividida en dos categorías: las redes egocéntricas y las exocéntricas. En las redes egocéntricas el individuo establece relaciones de intercambio recíproco de bienes y servicios que basan su intensidad dependiendo de cuatro factores: la distancia social; la distancia física; la distancia económica y la distancia psicológica. Las relaciones

¹¹ Citado por Douglas S. Massey, Rafael Alarcón, Jorge Durand y Humberto González en: *Los ausentes. El proceso social de la migración internacional en el occidente de México*, CONACULTA-Alianza editorial, México, 1991.

exocéntricas son más amplias y no están centralizadas por ninguno de los integrantes del conjunto social.

En torno a la delimitación del concepto de redes migratorias podemos encontrar acercamientos como el propuesto por Domingo y Viruela (2001) que perciben a las redes migratorias como “un sistema complejo de relaciones sociales”. Este sistema estaría conformado por agentes individuales y agentes colectivos, según las características de necesidad del receptor. Una aportación importante de este trabajo, es la consideración de la posibilidad de que las redes migratorias que en un inicio facilitan la inmigración, a largo plazo pueden convertirse en sistemas cerrados que no permitan que quienes reciben sus beneficios desarrollen relaciones sociales al exterior de una manera fluida. Las nuevas relaciones sociales adquieren distintos grados de transcendencia en la vida cotidiana de los individuos, llegando en casos particulares a guiar gran parte de su conducta, valores y toma de decisiones, en lo que Coser (1970) llama *instituciones voraces*.

Siguiendo esta línea de pensamiento, se afirma que entre las relaciones sociales que conforman a las redes migratorias predominan por su importancia las relaciones de parentesco, ya que forman los vínculos más confiables para el migrante (por estar basados en vínculos de confraternidad), sin embargo otros tipos de relaciones, como la amistad y la existencia de un origen común entre los migrantes¹² (el paisanaje), o la participación en organizaciones sociales son desarrolladas adicionalmente para complementar las producidas por el parentesco.

De entre las cuatro relaciones de reciprocidad que hemos mencionado, la literatura sobre migración tiende a privilegiar a las redes formadas por medio del parentesco, sin embargo, las relaciones de amistad, formadas a través de los años en instituciones como la escuela o la congregación religiosa, se refuerzan en el proceso migratorio¹³. Consecuentemente, las relaciones sociales entre migrantes de origen común se refuerzan

¹² En lo que respecta a la solidaridad entre migrantes de origen común, Massey apunta que el grado de afinidad es mayor entre quienes provienen de orígenes rurales que entre los originarios de grandes ciudades.

¹³ Al respecto podemos señalar la posibilidad de que las migraciones se den de manera colectiva sustentadas en el sentimiento de solidaridad, por vínculos de amistad; o por otro lado, que quienes hayan migrado con anterioridad promuevan entre sus amistades la viabilidad de hacer el mismo tránsito.

por medio de la identificación regional y permiten al inmigrante contar con un sistema de solidaridad que le puede representar una integración más rápida al lugar de destino¹⁴.

Por último debemos tomar en consideración el surgimiento de agrupaciones sociales en los polos del destino migratorio a las cuales el inmigrante puede acceder para buscar tanto formas de esparcimiento (en el caso de clubes deportivos o sociales) como contenidos simbólicos; un ejemplo de ellos son las asociaciones religiosas. Como se puede apreciar, las tres primeras formas de conformación de redes sociales se basan en los *individuos* o *familias*, mientras esta última lo hace en *instituciones*. De esta manera podemos afirmar que las instituciones pueden conformar desde su interior redes de solidaridad que alienten a la migración.

Es importante tomar en cuenta que en la mayoría de los casos, la decisión de migrar no se da de una manera individual o espontánea, sino que corresponde a una serie de estrategias de supervivencia y la búsqueda de mejores condiciones de vida, que se explican en el plano familiar, dependiendo de igual manera de los ciclos de vida del migrante y de las unidades domésticas, así como sus condiciones socioeconómicas y de educación (o culturales).

Como se puede ver, las relaciones sociales que se desarrollan a través de las redes de reciprocidad y basadas en la confianza mutua, se convierten en un *recurso económico* capitalizable para la búsqueda de movilidad social. Lomnitz lo define del siguiente modo:

Muchos miembros de redes mantienen importantes relaciones diádicas de reciprocidad fuera de su red. Estas relaciones son vehículos de movilidad social, ya que permiten los cambios de afiliación de una red a otra. La red de intercambio es una estructura dinámica, que cambia continuamente a medida que sus integrantes evolucionan en el ciclo de vida [...] (Lomnitz, 1975, p.141)

Estudios en torno a las unidades domésticas y su influencia en la necesidad de migrar analizan las situaciones que fomentan los patrones migratorios dependiendo del estadio del ciclo de vida de la unidad doméstica¹⁵, con esto queremos decir que, la presión

¹⁴ Un ejemplo ilustrativo de la identificación regional entre migrantes lo podemos encontrar en la organización de fiestas patronales en ciudades de los Estados Unidos. En estos casos la figura del patrono del pueblo se convierte en un símbolo que reafirma la identidad regional por medio de un simbolismo religioso a la vez que cohesiona a la comunidad de migrantes de origen común. Massey llama a esto un *Continuum simbólico*.

¹⁵ Bender asigna al concepto de unidad doméstica tres variables relacionadas entre sí: parentesco, cercanía residencial y función doméstica (Citado por Lomnitz, 1975)

económica que impulsa la migración aumenta al incrementarse el número de miembros del núcleo familiar dependientes del mismo ingreso. En el momento en el que un mayor número de miembros de la familia consiguen obtener ingresos, la presión para migrar disminuye.

Así pues, tenemos que González de La Rocha (Citado en Ballesteros, 2002) define el ciclo de vida de los hogares en tres tipos distintos:

a) *Hogar en expansión*: Abarca desde la unión de la pareja, hasta el final de la vida fértil de la mujer y es el periodo en el que la nueva unidad doméstica incrementa sus miembros y la presión económica aumenta.

b) *Hogar en consolidación o equilibrio*: En este periodo aumenta el ingreso en la unidad doméstica, pues los hijos se encuentran en edad de participar de la economía familiar ya no solo como consumidores, sino aportando económicamente o ayudando con el trabajo doméstico.

c) *Hogar en dispersión*: En esta etapa, la unidad doméstica comienza a desintegrarse, ya que los hijos comienzan a salir del núcleo familiar para formar otras unidades domésticas independientes¹⁶.

Tomando en cuenta la distribución de los roles sociales al interior de las unidades domésticas, resulta evidente que tradicionalmente se ha privilegiado la migración de sus integrantes masculinos, obedeciendo a una dinámica social y una distribución de las funciones de género; por otro lado, autores como Wilson (1994, p. 270) opinan que las habilidades y educación (el capital humano) de cierto miembro de la unidad doméstica pueden ser determinantes en la decisión familiar de alentar su migración como estrategia de supervivencia grupal.

Debido a lo anterior, tenemos que en estos casos, es frecuente la existencia de patrones de optimización en el desplazamiento migratorio en las unidades domésticas, en los que en muchas ocasiones el resto de la familia espera en el lugar de origen hasta que el

¹⁶ Massey divide el ciclo de vida familiar desde una perspectiva del individuo en cinco etapas: *Soltero; recién casado, hijos pequeños; algunos hijos adolescentes; todos los hijos adolescentes; y finalmente, hijos mayores* (1991).

migrante “pionero” se encuentre establecido. Esta movilización en muchas ocasiones abarca no solo una, sino varias unidades domésticas con relaciones familiares¹⁷.

La consolidación de las redes migratorias que se originan en identidades compartidas, como la religiosa, trae consigo la creación de patrones de asentamiento poblacional que corresponden a la preferencia de cercanía de los actores sociales solidarios. Domingo y Viruela Lo definen del siguiente modo:

Desde una perspectiva territorial, el papel de las redes se manifiesta en la ubicación en determinadas zonas de algunos grupos de idéntico origen o nacionalidad. Las Concentraciones pueden ser muy numerosas, de manera que desbordan las relaciones de parentesco y vecindad, añadiendo otros nexos como los religiosos, las asociaciones propias o los servicios laborales y comerciales que los mismos migrantes generan y difunden. (2001, p. 10).

Identidad religiosa y redes migratorias

Como se ha señalado, las redes migratorias pueden conformarse con base en varios intereses individuales y colectivos. Al crecer en alcance, las redes migratorias tienen la posibilidad de aumentar su importancia y convertirse en instituciones que dan auxilio al migrante e institucionalizarse. Por su carácter solidario, estas instituciones pueden adscribirse a reivindicaciones religiosas¹⁸.

En lo que respecta a este trabajo, nos interesa analizar a instituciones religiosas que no tienen una estructura sistemática, o formalizada, de ayuda a los migrantes, pero que cuentan con una serie de relaciones de solidaridad al interior que pueden repercutir en la ayuda a migrantes que compartan la misma estructura de valores religiosos.

Evidentemente la migración implica para el individuo la necesidad de integrarse a una nueva sociedad. Este proceso, por si mismo le significa una modificación de los medios de socialización de los que disponía en su lugar de origen (Odgers, 2000) y le resulta en un cuestionamiento de su propia identidad. En la dinámica del proceso de adaptación, la identidad religiosa juega un papel muy importante, pues permite al individuo

¹⁷ Las redes migratorias se presentan con una mayor intensidad en los casos de los migrantes más desfavorecidos, mientras que en las clases medias y altas la incidencia no es tan elevada. Estas se dan mucho más frecuentemente en la migración hacia núcleos urbanos.

¹⁸ Como Cáritas, o las parroquias católicas en los Estados Unidos o Tijuana que dan apoyo temporal a migrantes indocumentados.

la interpretación de su situación vital desde una óptica simbólica (Geertz, 1996). Desde esa perspectiva, podemos tomar a los espacios religiosos comunitarios¹⁹ como lugares en los que se produce una importante parte del proceso de socialización de los inmigrantes que comparten esos mismos contenidos simbólicos, a través del contacto cotidiano con los residentes que comparten la asistencia a las congregaciones.

Según las ideas de Odgers (2000), tenemos que el inmigrante, al abandonar las redes de relaciones sociales que mantenía en su lugar de origen, se encuentra en un proceso en el cual debe reconfigurar algunos de los códigos que asimiló durante el transcurso de su socialización, para de ese modo dar sentido a la nueva realidad en la que está inmerso. Así pues, esta pérdida de redes sociales, deja temporalmente al migrante en un periodo de vulnerabilidad en el cual debe reconstruir su identidad para adaptarse a sus nuevas condiciones de vida.

Como ya se ha dicho, la interacción congregacional cotidiana ayuda al inmigrante a conformar nuevas redes sociales basadas en la identidad religiosa, (Mira y Lorentzen, 2002) pues la afinidad congregacional permite la integración de feligreses de distintos orígenes, con la condición única de compartir los bienes simbólicos.

La posición frente a la llegada de nuevos migrantes varía en cada asociación religiosa, pero en los análisis sobre este fenómeno en la migración hacia los Estados Unidos (en donde la llegada de inmigrantes se da de manera sistemática), se ha documentado que distintos grupos religiosos han encontrado en el ofrecimiento de atención a los migrantes recién llegados un medio para incrementar su feligresía.²⁰

En la gran mayoría de los casos, la ayuda otorgada por los grupos religiosos se acompaña de invitaciones a integrarse a los servicios religiosos y la continuidad del apoyo se condiciona a la integración definitiva a la congregación; en estos procesos se ha establecido una relación de dependencia del migrante hacia quienes le ofrecen las prerrogativas de integración. En numerosos casos la integración definitiva del migrante al grupo religioso se produce de esta forma.

¹⁹ En estos casos los templos y *salones del Reino* de las congregaciones pentecostales y los testigos de Jehová, respectivamente.

²⁰ (Cfr. Mira y Lorentzen, 2002; Hernández, 1999). Específicamente, podemos citar el caso de los testigos de Jehová y pentecostales en California (Odgers, 2000) y los evangélicos en Chile y Argentina (Hernández, S/f).

De acuerdo con Odgers (2000) en el transcurso de la integración del inmigrante a un grupo solidario de base religiosa existe un riesgo para el proceso de resocialización general, que lo integraría a la nueva sociedad en la que vivirá, pues concentrará la mayor parte de sus nuevas relaciones sociales en el grupo religioso desde el inicio, lo que no le permitirá generar para sí mismo nuevas redes de solidaridad al exterior de la organización, o simplemente éstas serán mínimas.

Podemos pensar que si el inmigrante basa desde el inicio sus relaciones sociales únicamente en el grupo religioso su capacidad para interactuar con múltiples esferas de la vida social se verá disminuida. El resultado de este proceso de centralización de las relaciones sociales es la llamada “hiper-integración del individuo” (Odgers, 2000, p. 8). Desde esta perspectiva, el resultado de la hiper-integración hacia el grupo religioso es una incapacidad para interactuar de manera selectiva con nuevas redes sociales, lo que tiende a aislarlo del resto de la comunidad²¹.

La integración del inmigrante a una nueva sociedad le representa un conflicto de identidad; la resolución de este conflicto se encuentra en su resocialización, a través de los contenidos simbólicos del grupo, pues a través de este proceso podrá encontrar un nuevo sentido de pertenencia social en la nueva ubicación geográfica.

Debido a lo expresado con anterioridad, podemos creer que la adscripción a una identidad religiosa facilita en el migrante el proceso de la inserción a una nueva sociedad, pero al mismo tiempo regula la magnitud de los círculos sociales en los que se desenvuelve, pues valorará a la sociedad en la que se integra desde la axiología del grupo religioso, y por lo tanto, privilegiará las relaciones que no le representen un conflicto simbólico.²²

En su análisis sobre la vinculación entre los procesos migratorios y la pertenencia religiosa, Hernández (1999) menciona que existe en muchas ocasiones un proceso por el cual los inmigrantes se afilian a *agrupaciones religiosas de membresía flexible*, lo que significaría que, de no encontrar en el lugar de destino a un grupo religioso de la confesión de la que participaba anteriormente, buscará -en ocasiones temporalmente- una que sea

²¹ Esta idea se relaciona con la idea de la intersección de grupos sociales de Simmel.

²² Esto es más evidente en los grupos religiosos que exigen un nivel de compromiso elevado, como el caso de los testigos de Jehová, los mormones o adventistas.

similar en cuestión de práctica y contenidos religiosos²³. Considerando lo anterior, debemos tener en cuenta que en numerosos casos la afiliación religiosa particular antecede al movimiento migratorio, por lo cual el inmigrante se encontrará desde su llegada en la posibilidad de acceder a los medios de solidaridad que la pertenencia a la congregación le puede otorgar. Esto significa que los grupos religiosos tienen considerada la integración automática de individuos de congregaciones del exterior, mientras éstos cuenten con la recomendación expresa de sus autoridades religiosas locales²⁴.

La importancia de las relaciones sociales del migrante, antes y después de la llegada al destino migratorio, es muy alta y conforma un patrimonio que le servirá de herramienta para adaptarse al nuevo entorno; hablamos de *su capital social*.

El concepto de Capital social

El concepto de capital social es de reciente incorporación a la ciencia social y refleja aspectos que no habían sido considerados previamente como parte de los bienes con los que cuentan los países. Este concepto tiene sus orígenes en la sociología clásica y en autores como Weber y Durkheim y fue traído al análisis contemporáneo por Pierre Bourdieu en la década de 1970 y por James Coleman en la de 1980.

Para llegar a un acercamiento de lo que podemos considerar como capital social, Kliksberg (2000) señala la existencia de cuatro formas básicas de capital existente en los países, que son: Capital natural (Los recursos naturales de cada país, potencialmente utilizables para su desarrollo); el capital construido (la infraestructura y la acumulación financiera); el capital humano (Los grados de nutrición, salud y educación de cada país) y el capital social.

Para autores como Coleman (Citado por Kliksberg, 2000, P. 29) el capital social es en principio tanto un bien individual como colectivo, ya que depende de las relaciones sociales de cada persona y las redes de solidaridad que cada individuo pueda desarrollar a partir de sus particulares relaciones de reciprocidad y comportamiento en sociedad. La

²³ Entre estas podremos destacar a las asociaciones religiosas de carácter pentecostal, que comparten la mayor parte de los contenidos simbólicos e incluso muchas formas de llevar a cabo el culto.

²⁴ En la gran mayoría de estos casos, las recomendaciones se extienden por cartas de intercesión de los pastores o responsables de congregación que son entregadas a la llegada o enviadas previamente por correo.

acumulación del capital social de cada integrante de un conglomerado humano se suma a los del resto de su comunidad y puede ser utilizado de manera grupal.

Fernández señala que la conformación del capital social obedece a dinámicas de adscripción social particulares:

El capital social depende de igual modo de los procesos de la formación de identidades, a través de *normas de inclusión y exclusión*. Más frecuentemente la membresía en una red social se basa en criterios de adscripción como la etnicidad la raza, el género, el origen nacional y la clase social. Como resultado, el desarrollo del capital social conlleva la existencia de transacciones más particulares que universales. (1995, p. 217)²⁵

En este enfoque sobre el capital social, se comprende que la existencia de reciprocidad entre sus distintos poseedores obedece al seguimiento de normas internas y jerarquías que regulan las relaciones sociales, los parámetros temporales y las condiciones en las que se espera sean retribuidas las prerrogativas otorgadas a través de ella. Siguiendo esta idea, podemos considerar al capital social como una fuerza dinámica y colectiva, regulada por expectativas de reciprocidad y que tiene la capacidad de aumentar, disminuir o desaparecer según los términos de quienes forman parte de sus redes de relaciones.

Aunque el capital social se considera un bien colectivo, desde la perspectiva individual, podemos pensar que la pertenencia a una determinada red de relaciones no limita la integración a otras, por lo tanto cada persona puede formar parte de tantas redes de relaciones como le sea posible, mientras no sean excluyentes. En suma, podemos considerar como capital social a una serie de compensaciones sistemáticas o a un intercambio único.

En lo que respecta a las relaciones de solidaridad que hacen surgir al capital social se plantea que se pueden generar tanto dentro de grupos de parentesco, instituciones laborales como entre desconocidos, al respecto Fernández opina que: “[...] los individuos pueden derivar ventajas substanciales de su asociación con extraños, quienes, sin considerar su relativa distancia, los reconocen como miembros de su grupo étnico, su comunidad nacional o religiosa.” (1994, p. 217)

²⁵ La traducción es responsabilidad mía.

De este modo tenemos en consideración que las relaciones sociales que construyen el capital social del individuo pueden ser esporádicas o continuas y establecerse entre personas desconocidas o con relaciones de parentesco.

Sobre la vinculación entre el capital social y la migración, Massey apunta:

Al extenderse las relaciones interpersonales, este “capital social” está cada vez más a disposición de los futuros emigrantes y reduce progresivamente los costos financieros, físicos y psicológicos del viaje [...] Conforme bajan los costos de la migración, esta llega a ser más accesible y con el tiempo surge como un fenómeno de masas que comprende a todos los sectores de la sociedad. (1991, p. 201)

De esta manera se plantea para el estudio de las redes migratorias el principio de la *causalidad acumulativa*, (Massey, 1998, p.45) que sugiere que cada acto de migración alterará el contexto social en el que las decisiones posteriores sobre migración se realicen, ya que cada migración exitosa acrecentará las posibilidades de otros migrantes de establecerse en el destino.

Las organizaciones religiosas, capital social del converso

En las sociedades urbanas las posibilidades de construcción de capital social se hacen más complejas y se diversifican según el grado de intensidad de las relaciones sociales del individuo y consecuentemente con la variedad de conglomerados humanos con los que éste tiene contacto.

Es posible afirmar que entre los múltiples conglomerados que promueven la formación de vínculos sociales intensos (y por ende de capital social), tanto en las áreas urbanas como en las rurales, podemos encontrar a la diversidad de instituciones de origen religioso. Tomando en cuenta lo anterior, podemos apuntar que la asistencia regular a los centros de congregación promueve la interacción no solamente simbólica, sino social de los feligreses al relacionarse con sus pares confesionales y formar relaciones personales independientes de la práctica religiosa.

Históricamente la formación de capital social basado en agrupaciones religiosas se ha dado más intensamente en religiones mayoritarias, como el catolicismo, que logran

concretar grandes redes de relaciones institucionales que favorecen su estabilidad²⁶. Sin embargo a raíz del crecimiento de la diversificación religiosa en América Latina es posible observar con una frecuencia cada vez mayor el surgimiento de agrupaciones que aglutinan a diferentes movimientos religiosos minoritarios en torno a intereses comunes. (Bastian, 1997)

En torno a la consolidación de capital social originado por las asociaciones religiosas, Wuthnow nos dice:

“La tesis del capital social se enfoca en la dimensión participativa de la religiosidad. En esencia, percibe a las iglesias como arenas donde las redes sociales son construidas y donde información es intercambiada. [...] De este modo, individuos que son miembros activos de una iglesia tienen capital social que puede ser utilizado en otras áreas, sus responsabilidades en los servicios religiosos podrían ser el prelude para que participen en otras organizaciones.” (Citado por Lam, 2002, p.3)²⁷

En lo que respecta a los distintos grupos religiosos y considerando sus diferencias doctrinales y de organización, podemos señalar que la intensidad de las relaciones sociales que fomentan a su interior (y por ende su capital social), son distintas, ya que los grupos religiosos conservadores, como las sectas cristianas, exigen un nivel de participación y compromiso más elevado a sus feligreses. Como habíamos dicho anteriormente, esto tiene influencia en las redes sociales al fomentar una centralización del capital social hacia el núcleo del grupo religioso y desalentar las relaciones al exterior.

Resulta interesante apuntar que la consolidación de capital social en manos de agrupaciones religiosas minoritarias es tomada por los gobiernos de dos maneras distintas: Una de ellas es la suspicacia por el crecimiento del poder de convocatoria y presión social que pueden canalizar hacia sus reivindicaciones particulares, lo que produce un distanciamiento gubernamental e incluso acciones de rechazo; la segunda posibilidad de accionar de los gobiernos consiste en la búsqueda de alianzas con estas alineaciones para buscar consolidar capitales electorales o simplemente para balancear la superioridad política de otras organizaciones religiosas mayoritarias como la Iglesia Católica (Bastian, 1997).

²⁶ Por ejemplo Masones, órdenes religiosas católicas, etc.

²⁷ La traducción es responsabilidad mía.

El campo religioso como articulador de la vida del converso

Para los fines de este trabajo utilizaremos el concepto que de religión desarrolló Clifford Geertz, siguiendo planteamientos de T. Parsons y Shils, como la dimensión cultural del análisis religioso:

[La religión es] *Un sistema de símbolos que obra para establecer vigorosos, penetrantes y duraderos estados anímicos y motivaciones en los hombres, formulando concepciones de un orden general de existencia y revistiendo estas concepciones con una aureola de efectividad que los estados anímicos y motivaciones parezcan de un realismo único* (Geertz, 1996, p.89)

Siguiendo a Geertz la religión no es solamente un sistema simbólico que se encuentre aislado, sino que por el contrario tiene repercusiones en la vida cotidiana de quienes lo comparten. Los símbolos religiosos no solamente forman parte de la realidad del fiel, sino incluso *la modelan* y crean un cosmos particular en el que la vida cotidiana toma forma (P.93).

En lo que respecta a los procesos conversión religiosa podemos encontrar una herramienta teórica que nos resulta de interés: la idea de la resocialización. Autores como Berger y Luckmann encuentran en la asimilación a un totalmente nuevo cuerpo de creencias religiosas un ejemplo de la resocialización más extrema, *la alternación*: en este proceso el individuo “permuta de mundos” (1968, p. 196).

En el proceso de alternación que se da en la conversión religiosa, el individuo se encuentra en posición de reasignar valores axiológicos a la mayoría de los conceptos de su nueva realidad desde un nuevo cuerpo de contenidos simbólicos que generan en su vida cotidiana una nueva estructura de plausibilidad (p. 198).

Entre los grupos religiosos cristianos en México podemos hacer tres distinciones principales las cuales tienen en su interior subdivisiones múltiples aún susceptibles de un análisis particular:

- a) Los *católicos*, entre los que encontramos a los tradicionales - conocidos también como Católicos romanos - , la teología de la liberación, las iglesias católicas sincréticas y regionales, los sistemas de cargo basados en el culto santoral y otras variantes, las

cuales son aceptadas en diversos grados por la iglesia católica nacional. (Cfr. Giménez, 1989 p.17; Loret, 1989, p.7)

- b) Las *Denominaciones* tradicionales de origen europeo, surgidas directamente de la *Reforma protestante* de Martín Lutero en Alemania, por su disconformidad con la Iglesia Católica romana; entre éstas podemos encontrar en México con presencia importante a los Bautistas, los metodistas, los presbiterianos y otros grupos del protestantismo histórico.
- c) Por último las llamadas genéricamente *sectas cristianas*; el conglomerado religioso no católico de mayor importancia numérica y diversidad en Latinoamérica, representado por cientos de grupos de diversas creencias y orígenes que van desde cultos extáticos *Pentecosteses* de origen latinoamericano, hasta los denominados grupos *paracristianos*: los testigos de Jehová, los adventistas del séptimo día o los mormones, todos de tradición típicamente estadounidense (Bloom, 1997) muchos de los cuales cuentan con presencia importante en Quintana Roo.

Para definir a la *Iglesia*, que en este caso representa al culto mayoritario católico, nos basaremos en la definición utilizada del término por Giménez, basada en la que formuló Ernest Troelsch :

La Iglesia - en un sentido sociológico y no teológico ni valorativo - sería un organismo religioso (religious bodies) que ha llegado a integrarse al modo secular, y que por eso mismo acepta los valores "del mundo" y forma parte del orden social. De aquí su compromiso explícito o implícito con los poderes dominantes. Se trataría de [...] una institución de salvación que pone énfasis en los sacramentos y en un credo antes que el comportamiento ético de sus adeptos (1988, p.14)

Al interior de la Iglesia, en el caso de México de la católica, los estatutos son más rígidos y hay capacidad de acción menos limitada, además de que la pertenencia a ella se da por el simple hecho de haber nacido dentro de su feligresía, por lo que no es necesario pasar por prueba alguna para ser inicialmente integrante de ella (a excepción del bautismo infantil).

La *Denominación*, según los caracteres que retoma Giménez de la definición hecha por Bryan Wilson en 1970:

Formalmente se presenta como una asociación voluntaria, pero de hecho funciona como una institución; acepta adherentes sin exigir prerequisites rígidos y emplea procedimientos puramente formales de admisión [...] rara vez se recurre a la expulsión en su trato con los apáticos y descarriados. Se contenta con ser un movimiento religioso entre otros [...] acepta las pautas y valores de la cultura prevaleciente y de la moral convencional [...] (Giménez 1988, p. 16)

Para definir las categorías sociológicas en las que podemos delimitar a los grupos religiosos que esta tesis analiza, nos parece acertado apegarnos a la ya clásica categorización de Bryan Wilson de lo que es, sociológica y no valorativamente hablando, una *secta religiosa cristiana*.

El trabajo de Wilson, (1970) plantea un esfuerzo por clarificar las categorías distintivas de los diversos grupos religiosos cristianos. Tomando como base las clasificaciones sociológicas previamente realizadas por Weber y Troelsch, Wilson hace distinciones entre lo que es una secta, una denominación religiosa y una Iglesia. Las clasificaciones terminológicas de Wilson se acompañan en este trabajo por las características definitorias de cada categoría, basándose principalmente en las características de la interacción entre estos grupos religiosos y la sociedad.

En palabras de Wilson una secta religiosa y particularmente las cristianas corresponden a esta definición:

Las sectas son movimientos de protesta religiosa, sus miembros se separan de los demás hombres en lo que se refiere a sus creencias, prácticas e instituciones religiosas, y a veces en muchos otros aspectos de su vida. Rechazan la autoridad de los líderes religiosos ortodoxos y a veces, incluso la del gobierno secular. El compromiso con la secta es voluntario, pero sólo se admite en ella a aquellas personas que han probado su convicción o han dado algún testimonio de sus méritos; el seguir perteneciendo a ella se basa en el sometimiento evidente y constante a las creencias y prácticas de la secta. Los que pertenecen a una secta ponen su fe ante todo y ordenan su vida de acuerdo a ella. (Wilson, 1970, p.7)

Siguiendo esta idea, las sectas cristianas corresponden a distintas clasificaciones internas, según sea su tipo de *respuesta al mundo*; es decir la forma en la que interactúan con la sociedad mayor, ya sea a través del aislamiento²⁸ o la *búsqueda activa del cambio del sistema de cosas*.

²⁸ Como el ejemplo de los menonitas.

La clasificación de Wilson (1970) sobre las sectas cristianas y las posibles razones de su surgimiento, la más aceptada y utilizada en la actualidad, nos plantea algunas de las causas o situaciones que proporcionan las condiciones necesarias para la reactivación o el nacimiento de los sectarismos, y nos puede brindar una base para comprender algunas de las principales causas del surgimiento, o el crecimiento de una organización sectario religiosa:

- 1) Un medio idóneo para su surgimiento es el otorgado por el “derrumbamiento social y las esperanzas milenaristas”: es sabido que a lo largo de la historia humana y en particular del cristianismo, la cercanía de fechas que marcan la entrada a nuevas unidades temporales ha representado confusión y desesperanza, así al acercarse las épocas de fines de siglo o milenio, como la presente, ha sido necesaria una explicación de lo que se piensa existirá a futuro, explicación y legitimación proporcionadas por la institución religiosa.
- 2) La existencia de misioneros o integrantes de la congregación con ideas nuevas, proféticas, o interpretaciones nuevas sobre simbolismos o textos religiosos que toman importancia y agrupan a fieles en sus nuevos ritos, de los que será figura central.
- 3) La “confusión cultural y la reintegración sectaria” que se puede presentar a partir de sucesos o temporalidades difíciles para la sociedad, como épocas de Guerras, de choque cultural, migraciones masivas, la pérdida de la dominación a otros sectores, las crisis económicas o alimentarias agudas o la búsqueda por reivindicar un patriotismo o nacionalismo perdidos, en vías a la recuperación de un pasado más satisfactorio.

Algunas de las características generales que se encuentran presentes, en diversos grados, pudiéndose concretar total o parcialmente, en una *secta* cristiana, como las que se pretenden analizar, son las siguientes:

- Las sectas cristianas rechazan la concepción ortodoxa de la salvación y los medios que deben emplearse para alcanzarla, pues se pronuncian contra el carácter sacerdotal y sacramental dado a las religiones estatales que las intenta constituir en respuestas institucionales de fe en las que se privilegia la pertenencia a un grupo mayoritario más que la búsqueda religiosa; pues ofrecen una idea de la salvación que es limitada a los miembros de la congregación que cumplan con los requisitos preestablecidos.

- La sectas son agrupaciones de carácter Voluntario, de surgimiento deliberado, por lo que teóricamente se puede acceder o dejar de pertenecer a ellas de forma personal por el libre albedrío o conveniencia. (Bastian, 1997; Wilson, 1970)

- Las sectas admiten o rechazan a sus miembros a partir de la imposición, en diversos grados, de pruebas de fe, méritos o requisitos, como lo podrían ser el bautismo adulto, exámenes de términos bíblicos o la puesta a prueba dentro del grupo religioso. (Wilson, 1970 p.30)

- Las sectas tienen a su interior fuertes lazos de identidad y auto identificación de sus miembros, por lo que existe un sometimiento pleno y consciente de la vida ante los caracteres simbólicos ofertados.

- La secta se considera una élite poseedora de una verdad religiosa única, la que se aúna a los ritos religiosos que consideran los mejor llevados y además existe la idea de contar con el mejor comportamiento social. (Giménez, 1988 p. 16)

- Por la rigidez de sus normas y el sometimiento a sus reglas, tienen la particularidad de expulsar a los miembros que no cumplan con los requerimientos mínimos de convivencia y obediencia; por lo que es altamente factible que los disidentes o expulsados de un grupo sectario creen un cuerpo nuevo de ideas, o retomen las existentes con mínimas variables y conformen otro grupo religioso.

- Las *sectas* religiosas pueden surgir por la interpretación libre de textos sagrados o por la idea de que se ha contado con una revelación de un poder supremo que indica a individuos el inicio de un nuevo culto.

- Pueden proponer una nueva organización *vecinal o espacial* dentro de la comunidad, al ser rechazadas²⁹.

- En ocasiones, incluso se auto definen como organizaciones antisectarias, pues no se reconocen a sí mismas como un movimiento al margen de las prácticas religiosas comunes, y a su vez se conciben a sí mismas como el modelo a seguir.

- En su interior, la secta cristiana (como agrupación institucional, o grupo sacerdotal) no es un objeto de veneración como lo sería la Iglesia.

²⁹ Como el caso de la iglesia de La Luz del Mundo, de Guadalajara, o los menonitas *lebarón* de Chihuahua o Quintana Roo.

Dentro de esta clasificación general se pueden encontrar siete subgrupos que diferencian a los diversos tipos de sectarismo religioso, en base a su respuesta a los caracteres generales del mundo y su contacto o rechazo a la sociedad.³⁰ Pondremos nuestro interés únicamente en la categorización que concuerda con la clasificación de los grupos religiosos que en este trabajo nos atañen; los testigos de Jehová y en el grupo evangélico pentecostal.

Hechas las consideraciones anteriores debemos decir que se puede afirmar que para clasificar a los grupos religiosos que a este trabajo concierne podemos utilizar la categoría sociológica de *secta*.

A continuación definiremos la caracterización sociológica del grupo pentecostés Iglesia de Dios en México Evangelio completo, en base a la caracterización de Wilson, para centrarnos en uno de los objetos de investigación de esta tesis.

En lo que se ha llamado las *sectas conversionistas*, se ha dicho que, éstas responden al fundamentalismo evangélico típico, esto es que tienen la confianza plena en la existencia de Cristo y pretenden estructurar su vida, valores familiares y sociales con base en lo expresado por los evangelios en el Nuevo Testamento; por ello piensan que el humano, así como su sociedad en general, se encuentran corrompidos por naturaleza, por lo que para cambiar al mundo y la sociedad primero hay que *cambiar al individuo*, por lo que son de poca ayuda las reformas sociales o las soluciones políticas impulsadas por los gobiernos mientras no exista un acercamiento de toda sociedad con Dios, pues, para ellos, éste es el único camino de salvación del individuo y de la humanidad³¹ (Wilson, 1970; Giménez, 1988).

Dentro de este esquema general del sectarismo confluyen manifestaciones religiosas de diversa índole, entre las cuales podemos encontrar, entre otros, a los grupos pentecosteses más diversos. Algunas de las características generales del pentecostalismo son las siguientes:

³⁰ *Sectas Conversionistas; Adventistas revolucionistas; introversionistas; gnósticas manipulacionistas; Utópicas; taumatúrgicas; y sectas reformistas.*(Wilson:1970)

³¹ La asociación religiosa Iglesia de Dios en México Evangelio completo corresponde por sus características al esquema de una secta cristiana conversionista, de origen *pentecostés*; por lo que en adelante nos referiremos a ella en esos términos.

Para iniciar una caracterización de los grupos religiosos conversionistas, podemos afirmar que entre las características más notables del pentecostalismo se encuentran la búsqueda religiosa a través de una experiencia más directa entre el feligrés y la divinidad, por lo que se considera que la presencia de Dios puede tener manifestaciones divinas, directas y perceptibles físicamente (individual y comunalmente) en los propios creyentes, las cuales, en su opinión, se expresan en la capacidad de *hablar en lenguas*³², la presencia del fenómeno de la *curación divina* (Bloom, 1994, p. 194), a través de la *intercesión* de Cristo en las enfermedades; una señal de la existencia divina en una contraposición ante los cultos religiosos institucionalizados, a los que consideran incorrectos en sus prácticas e intencionalidad.

Para el pentecostés la *interacción entre Dios y su persona es directa* y por ello la relación de un ministro religioso solamente tendrá la función de servir de guía; es por esto que la forma de preparación para integrarse al servicio religioso como ministro de culto es en la mayoría de los casos fácil de cumplir y se relaciona a lo que ellos consideran un llamado de Dios al individuo, el cual puede darse a través de sueños o visiones en las que reciben instrucciones de convertirse en pastores o abrir misiones.

Algunas de las características generales del pentecostalismo son las siguientes:

Existencia de un fundamentalismo bíblico derivado de la interpretación propia de las escrituras religiosas (la Biblia), que finalmente se relaciona en forma directa con actividades de la vida cotidiana como el arreglo personal,³³ los hábitos de consumo y la concepción de la familia y el grupo social; implementación de servicios religiosos con una continuidad mayor, generalmente todos los días.

La concepción de que el mundo en general se encuentra lejos de la divinidad por su tendencia hacia la maldad, y a lo diabólico, cuentan con sesiones religiosas emocionales, en las que las manifestaciones espontáneas tienen cabida y aceptación; existencia de líderes carismáticos generalmente con poca preparación escolar, que presentan los rasgos del

³² Fenómeno llamado Glosolalia, por la capacidad de presentar habla automática entre los creyentes, al llegar a un estado de éxtasis religioso. Se ha especulado acerca de la posible existencia del fenómeno llamado Xenoglasia, que correspondería a lo expresado en la Biblia, y en donde los creyentes presentarían la capacidad de hablar, sin proponérselo, lenguas ajenas a su contexto, sin haberlas aprendido con anterioridad, más no se ha comprobado de una forma convincente caso alguno de su existencia.

³³ Un ejemplo de esto en múltiples asociaciones religiosas es la imposibilidad en las mujeres de cortarse el cabello, pintárselo o modificarlo, así como utilizar pantalón o faldas cortas, por considerarse un acto en contra de la naturaleza del cuerpo femenino y por lo consiguiente contra los designios de Dios.

carisma pentecostés, como lo han sido las denominadas por ellos mismos como *visiones de Dios* encomendándoles misiones directas de implementación de cultos o ceremonias; la ocurrencia de una transmisión del conocimiento religioso por la utilización de vías del relato oral (testimonio), del converso, discursos en los que el individuo generalmente pasa de encontrarse en una situación vital desventajosa, a *llegar a un estado cercano a la divinidad (la salvedad)* a partir de la conversión religiosa a este grupo específico.

En lo que respecta a los testigos de Jehová la clasificación en el esquema de Wilson (1970) es el de *Sectas Revolucionistas*; es decir que su respuesta al mundo es interiorizar que el sistema de cosas en el que hoy vivimos se encuentra definitivamente lejos de la concepción divina ideal. Para corresponder a sus expectativas el mundo debe de cambiar, *revolucionarse*, y este cambio puede llegar solamente a través de la acción directa de Dios. Los cambios humanos no tendrán repercusión alguna en la realidad mundana, ya que el cambio principal lo experimentará el mundo, y no el individuo.

Todo mejoramiento de las condiciones generales del mundo debe ser realizado por la divinidad. A nivel de los fieles no se espera un cambio interior, personal; se espera que sea el mundo entero el que cambie de manera repentina por las acciones divinas.

Una repercusión factible de estas concepciones teológicas en la vida cotidiana es su interés por demostrar la cercanía del fin del mundo. La terminación de este *sistema de cosas* es simbolizada principalmente por la segunda venida de Cristo, que separará a los justos de los injustos. Huelga decir que para los fines teológicos los únicos considerados justos son aquellos que comparten la fe particular de cada grupo religioso.

La tendencia a un proselitismo activo, principalmente entre los testigos de Jehová obedece a su concepción de la cercanía e inminencia del fin del *sistema de cosas* que hoy experimentamos.

Para los fines de esta investigación debemos decir que nos resulta de gran interés el concepto de *Instituciones voraces* de Lewis A. Coser (Coser, 1970) El trabajo de Coser, del mismo título se refiere a la existencia de roles sociales múltiples para cada individuo y la superposición de los mismos en varios aspectos de su vida, pero siempre conservando un punto central, que en este caso sería la adhesión religiosa.

Para Coser las *instituciones voraces* son aquellas de carácter ya sea religioso, militar o de servidumbre que exigen un compromiso absoluto de sus miembros y constriñen las relaciones sociales del individuo al núcleo de la agrupación. La idea de las *instituciones voraces* de Coser se utiliza para explicar en buena medida las condiciones de fidelidad absoluta de algunos grupos religiosos que desarrollan mecanismos para centrar las relaciones sociales del individuo.

El origen de la concepción que Coser presenta se basa en el trabajo clásico de Goffman sobre las *instituciones totales*. Para Coser la diferencia central entre ambas clasificaciones es que las *instituciones totales* buscan el aislamiento social del individuo a través no solo de barreras simbólicas (como el caso de las voraces) sino que agregan el ingrediente adicional de las barreras físicas; es decir que podemos ejemplificar a las instituciones totales de Goffman como los asilos para ancianos, los hospitales psiquiátricos, las cárceles y los campos de concentración (Coser, 1978. p. 15). Coser hace algunas delimitaciones adicionales a su idea: “Excluido de toda relación competitiva y sin bases externas donde fundar su identidad social, este grupo selecto de ocupantes de status funda su identidad en el universo simbólico del limitado conjunto de papeles de la institución voraz” (P.17).

Para llegar a tal conclusión Coser contrapone la idea de Robert K. Merton sobre los “conjuntos de papeles” que cada individuo lleva a cabo en la sociedad general. Para Merton el individuo nunca se encuentra a sí mismo observado de manera cotidiana por los mismos actores sociales, sino que la diversidad de roles que realiza, (el empleo, la escuela, etc.) corresponden de igual manera a distintos círculos sociales. En el caso de las instituciones voraces tenemos lo contrario, ya que refuerzan en el individuo la concentración de una mayor cantidad de actividades en el núcleo de la misma, que en este caso es la congregación.

En el caso que nos ocupa; el de la relación entre las características religiosas, la migración y el empleo en una sociedad dinámica es posible, utilizando estos presupuestos teóricos, acercarnos al análisis de las congregaciones religiosas como promotoras de una centralización de las actividades sociales en relación a características teológicas y a preferencias en la creación de redes de solidaridad, que en buena medida, -con distintos grados de efectividad- norman la concepción de la realidad social del individuo.

Los cambios religiosos en el panorama mexicano se relacionan en buena medida con los cambios de la sociedad en general, generándose lo que Jean Pierre Bastian (1999) ha llamado “corporativismo societal” en el que los actores sociales –en este caso los religiosos- actúan activamente en la consecución de metas comunes que corresponden a reivindicaciones sociales más generales y a una tendencia democratizadora de la sociedad.

Capítulo 2

Cancún:

Conformación de un centro turístico, sus condiciones sociodemográficas y religiosas

A lo largo de este capítulo abordaremos la temática de la conformación de la ciudad de Cancún como un centro poblacional planificado para la prestación de servicios turísticos y como un polo de desarrollo para la región. Se tomará en cuenta el contexto temporal de su creación y la evolución demográfica de sus habitantes considerando el contexto estatal y la dinámica migratoria que se ha podido documentar a lo largo de las últimas décadas para dar un panorama de la rápida evolución de este centro poblacional que transita por su tercera década de vida.

En esta sección presentaremos los datos demográficos relacionados a la problemática de crecimiento poblacional acelerado que se ha presentado en el norte de Quintana Roo y plantearemos las repercusiones que esto ha tenido en la ciudad de Cancún, analizando las características y orígenes de la migración hacia dentro y fuera del área de interés. Para cumplir con este propósito tomaremos en cuenta los múltiples análisis estadísticos realizados por el Instituto Nacional de Estadística, Geografía e Informática (INEGI) para Quintana Roo y otras fuentes disponibles que abordan la conformación histórica de la localidad.

Como una parte central de la temática de esta tesis, analizaremos en este apartado la dinámica religiosa presente en aquella ciudad y el estado de Quintana Roo, abordando el análisis de la oferta actual de bienes religiosos y su desarrollo temporal a lo largo de la evolución de este destino turístico. Cabe destacar que en lo que respecta a esta problemática a nivel local la información de fuentes locales y regionales se presenta limitada, por lo que trataremos de presentar los datos disponibles y analizarlos de manera que permitan obtener una perspectiva general del fenómeno religioso en un centro poblacional de gran movilidad migratoria.

Quintana Roo y Benito Juárez: Cifras estadísticas

El estado de Quintana Roo se encuentra ubicado en la región sureste de México y se encuentra delimitado por el vértice de los estados de Yucatán y Campeche cercano a Put, localizado en el meridiano 19 grados, 30 minutos, 07 segundos de latitud norte y 89 grados, 24 minutos, 52 segundos de longitud oeste de Greenwich, descendiendo hasta el sur al límite con Guatemala.

La división política de Quintana Roo se compone por un total de ocho municipios, a saber: Othón P. Blanco, donde se ubica la capital estatal, Chetumal, que cuenta con una población total de 121,602 habitantes, los municipios de Felipe Carrillo Puerto, José María Morelos, Solidaridad, Lázaro Cárdenas, Benito Juárez, Isla Mujeres y Cozumel. La extensión territorial de Quintana Roo es de 50 483 Kilómetros cuadrados, lo que lo ubica en el número 19 en el listado descendente de extensión territorial de los estados de la República mexicana, entre los estados de Campeche y Yucatán. (Véase la tabla 1).

Tabla 1. División política de Quintana Roo, población total según municipio

Municipio	Extensión territorial	Población Total	Porcentaje Estatal
Othón P. Blanco	18,760Km ²	208,164	23,8%
Felipe Carrillo Puerto	13,806Km ²	60,365	6,9%
José María Morelos	6,793Km ²	31,052	3,5%
Solidaridad	4,245Km ²	63,752	7,3%
Lázaro Cárdenas	3,881Km ²	20,411	2,3%
Benito Juárez	1,664Km ²	419,815	48%
Isla Mujeres	1,100Km ²	11,313	1,3%
Cozumel	474Km ²	60,091	6,9%

Fuente: Elaboración propia con base en el XII Censo General de Población y Vivienda, INEGI, 2000 y Atlas municipal Benito Juárez 2002

Según los datos del XII censo general de población y vivienda del INEGI, para el año 2000 Quintana Roo contaba con una población total de 874,963 habitantes, esta cifra representa el 0,9 % de la población total del país y permite ubicar a este estado en el número 29 de la lista de las entidades federativas más pobladas, sólo por encima de

Campeche, Colima y Baja California Sur. El municipio de Quintana Roo con una población mayor es el de Benito Juárez, en el que se ubica la ciudad de Cancún, que aglutina al 48% de la población total estatal (Véase tabla 1).

Históricamente el crecimiento poblacional de Quintana Roo ha registrado una tendencia continua al alza que ha superado ampliamente la media nacional y ubica al estado para el periodo 1995-2000 como la entidad federativa con una mayor tasa de crecimiento a nivel nacional, con un 5,1 % anual, contra el promedio nacional de sólo 1,6% o el estado de Durango con un 0,3%. (INEGI, 2004). Las tablas 2 y 3 muestran el crecimiento poblacional de Quintana Roo a lo largo de las últimas décadas y las tasas de crecimiento medio poblacional.

Tabla 2. Crecimiento poblacional total de Quintana Roo

Año	Población Total	Hombres	Mujeres	Porcentaje del total nacional	Lugar nacional
1950	26,967	52,7%	47,3%	0,1	32°
1960	50,169	53%	47%	0,1	32°
1970	88,150	51,9%	48,1%	0,2	32°
1980	225,985	51,5%	48,5%	0,3	31°
1990	493,277	51,7%	48,3%	0,6	30°
2000	874,963	51,2%	48,8%	0,9	29°

Tabla 3. Tasas de crecimiento medio anual para Quintana Roo 1950-2000

Período	Entidad	Nacional
1950-1960	6.4%	3.1%
1960-1970	6%	3.4%
1970-1980	9.5%	3.2%
1980-1990	8.3%	2%
1990-2000	5.9%	1.9%

Fuente, tablas 2 y 3: Elaboración propia con base en los Censos Generales de Población y Vivienda, INEGI y Quintana Roo, Tabulados básicos 2000, INEGI.

La evolución en las tasas de crecimiento poblacional de Quintana Roo nos permite apreciar que las décadas con un mayor aumento en el número de habitantes en la entidad abarcan los años entre 1970 y 1990, coincidiendo con los periodos de la colonización dirigida del sur del estado, el impulso a los proyectos de desarrollo turístico planificado (Principalmente la creación y consolidación de la ciudad de Cancún) y el cambio de estatus de Quintana Roo, de territorio federal a estado libre y soberano en 1974. (Véase tabla 3).

Como se ha podido apreciar los periodos con un mayor crecimiento poblacional en Quintana Roo corresponden a las tres últimas décadas, y especialmente en las décadas de 1970 y 1980, en los que la población prácticamente se habría duplicado en cada espacio temporal entre los censos poblacionales. Es interesante señalar que aunque Quintana Roo ocupa el primer lugar nacional en tasa de crecimiento sostenido, en la década de 1990 esta tendencia comenzó un proceso de desaceleración.

Es posible explicar en buena medida el crecimiento demográfico de Quintana Roo a raíz de las distintas etapas en las que la migración ha resultado un componente central de la conformación poblacional, sin dejar de tomar en cuenta el incremento en los índices de natalidad y el crecimiento en las expectativas de vida de sus pobladores que en la actualidad alcanza un promedio de 76 años (INEGI 2000). Aún considerando el crecimiento demográfico sostenido de Quintana Roo, la densidad de población se ha mantenido relativamente baja, con un estimado de 22 habitantes por Kilómetro cuadrado, contra la media nacional de 50, o la del Estado de México, con 611 personas por kilómetro cuadrado.

Siguiendo los datos censales podemos afirmar que el estado tiene una proporción más elevada de pobladores del sexo masculino que del femenino, dado que según el índice de masculinidad para Quintana Roo, existen 105,1 hombres por cada 100 mujeres residiendo en la entidad. Esto puede vincularse al hecho de que migran hacia los centros de atracción laboral un mayor número de hombres que de mujeres.

De manera complementaria, podemos considerar que aunque la densidad de población se ha mantenido baja, ésta se concentra mayormente en unos cuantos centros urbanos, lo que trae una dinámica de mayor demanda de recursos tanto naturales como humanos en puntos específicos de la geografía quintanarroense. Esta situación origina una alta atracción migratoria a zonas específicas de Quintana Roo, como sus centros turísticos.

Para ejemplificar lo anterior podemos determinar la composición de los orígenes de los pobladores de la entidad utilizando los datos del más reciente censo general de población y vivienda, que demuestran que únicamente el 42% del total de pobladores del estado ha nacido en Quintana Roo. (Véanse gráfica 1 y tabla 4). Entre la población quintanarroense proveniente de otras entidades, o el extranjero, se puede apreciar que Yucatán es el estado que aporta un mayor número de inmigrantes a Quintana Roo, con

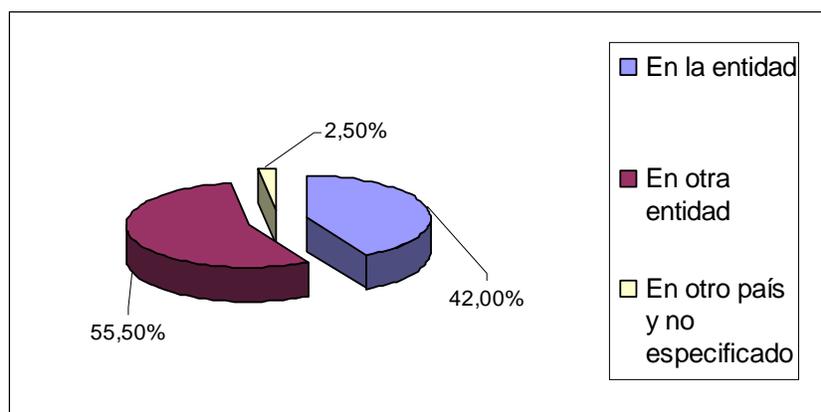
un 42% del total de personas nacidas fuera del estado, seguida por el estado de Veracruz con un 12,3%, el Distrito Federal, un 9,6% y el resto de la república con 35,2%. (Véase gráfica 2)

Tabla 4. Población Total de Quintana Roo según lugar de nacimiento

Origen	Total	Hombres	Mujeres
Nacidos en Quintana Roo	367,591	186,256	426,655
Fuera de Quintana Roo	485,255	250,976	234,279
En otro país o no especificado	14,026	7,154	6,872

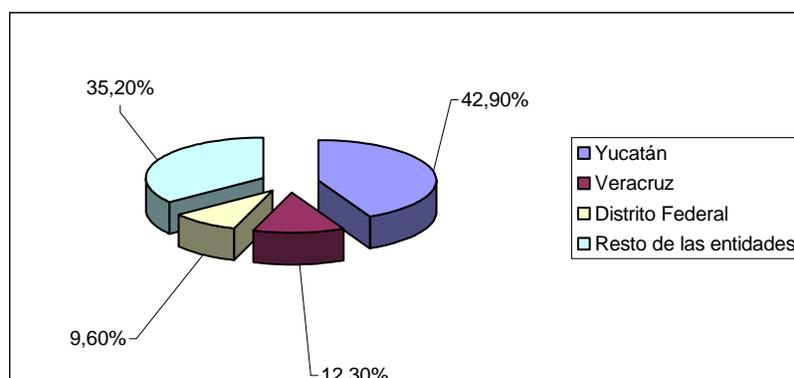
Fuente: Elaboración propia con base en los Censos Generales de Población y Vivienda, INEGI Tabulados básicos 2000.

Gráfica 1: Población total de Quintana Roo según lugar de nacimiento



Fuente: Elaboración propia con base en los Censos Generales de Población y Vivienda, INEGI Tabulados básicos 2000.

Gráfica 2. Orígenes de los Pobladores de Quintana Roo nacidos en otras Entidades



Fuente: Elaboración propia con base en los Censos Generales de Población y Vivienda, INEGI Tabulados básicos 2000.

Para Quintana Roo el saldo neto migratorio hasta el año 2000 había sido positivo en 451,116 habitantes, dado que de las 485,255 personas que habían inmigrado a Quintana Roo para el año 2000, solamente se habían registrado 34,139 individuos migrando hacia el exterior (INEGI, tabulados básicos 2000).

El panorama religioso en Quintana Roo

De manera simultánea a la evolución demográfica de Quintana Roo se ha presentado en la entidad la diversificación de la oferta religiosa, incrementando de manera exponencial la diversidad de grupos religiosos con presencia estatal. La multiplicidad de ofertas religiosas se relaciona directamente con diversos aspectos, entre los que podríamos incluir la dinámica migratoria, a raíz de la cual los nuevos pobladores de Quintana Roo (tanto de origen nacional como extranjero) han generado nueva demanda de consumo de bienes simbólicos presentes en sus lugares de origen; conjuntamente el hecho de que el propio crecimiento de la población ha hecho atractivos a los centros poblacionales para la incursión de misioneros o ministros de culto que buscan nuevas perspectivas de expansión para sus organizaciones religiosas.

La evolución del fenómeno de transformación del panorama religioso en Quintana Roo no es ajena a la dinámica nacional e internacional, presentando una clara tendencia a la diversificación de la oferta religiosa. Lo anterior es claramente identificable de manera regional si tomamos en cuenta el contexto del sureste mexicano, que ya para 1980 aglutinaba a más del 12% de la población no católica en México (INEGI).

Como hemos podido apreciar, Quintana Roo ha pasado de tener a un 12% de sus habitantes practicando alguna religión *crisiana no católica* en 1970, un 17% en 1980, para finalmente en el año 2000% tener a un 27% de sus habitantes practicando alguna de las distintas manifestaciones cristianas ajenas al catolicismo tradicional.

La presencia en Quintana Roo de conglomerados religiosos ajenos a la práctica mayoritaria del catolicismo tiene antecedentes históricos que sobrepasan ampliamente el periodo temporal que abarca este trabajo, sin embargo podríamos anotar que la presencia

estable de grupos *protestantes*¹ desde la década de 1950 en Chetumal fue antecedida por incursiones de misioneros en las zonas bajo el control maya con poco éxito en 1929 y una aceptación moderada en 1937 (Higuera, 1986).

La introducción de misioneros protestantes al territorio de Quintana Roo se da de una manera más extendida durante la década de 1950, cuando misioneros del Instituto Bíblico del Sureste, con sede en Xoquenpich, Yucatán, comienzan una evangelización sistemática en poblaciones mayas. (Careaga, 1981. Citado por Higuera, 1986).

El origen de los predicadores protestantes en el territorio de Quintana Roo que hicieron labor proselitista durante la década de 1950 era en su mayoría norteamericano, lo que para Higuera (1986) representó una ventaja en su contacto con los mayas, ya que por su apariencia física los relacionaban directamente con los “Chaccha-mac” o ingleses de Belice, con quienes habían intercambiado armas durante la guerra de castas.

Una prerrogativa adicional para el establecimiento de estas manifestaciones religiosas en Quintana Roo, la cual se mantiene hasta la fecha, es la voluntad de los misioneros de predicar en lengua maya, situación contraria al catolicismo tradicional.

En las décadas subsecuentes, Quintana Roo experimentó un aumento en la presencia religiosa no católica y una disminución gradual de la feligresía de la iglesia institucional, que no había prestado mayor importancia a las poblaciones mayas, y tenía presencia a la baja en las nuevas poblaciones de inmigrantes. Por otra parte, la consolidación de centros urbanos hizo cada vez más común la convivencia cotidiana de personas de distintos grupos religiosos en el mismo entorno, lo que ha permitido, de manera general, una tolerancia religiosa en todo el estado.

La tabla 5 nos permite conocer a grandes rasgos la composición de los grupos religiosos en Quintana Roo para el año 2000.

¹ En esta ocasión utilizamos nuevamente la caracterización del protestantismo histórico de Wilson, al referirnos en particular a los bautistas y presbiterianos.

Tabla 5. Población, de 5 años y más, en Quintana Roo según grupo religioso y sexo

Grupos religiosos	Total	Representatividad porcentual en el total	Hombres	Porcentaje	Mujeres	Porcentaje
Quintana Roo	755,442		386,927		368,515	
Iglesia Católica	552,745	73.2%	280,456	37.12%	272,289	36.04%
Protestantes y evangélicas	84,319	11.2%	39,833	5.27%	44,486	5.89%
Históricas	18,955	2.5%	8,976	1.2%	9,979	1.32%
Pentecostales y neopentecostales	31,965	4.23%	14,985	2%	16,980	2.25%
Iglesia La Luz Del Mundo	384	0.051%	182	0.02%	202	0.03%
Otras evangélicas	33,015	4.37%	15,690	2.1%	17,325	2.29%
Bíblicas no Evangélicas	34,619	4.6%	15,722	2.1%	18,987	2.51%
Adventistas del 7mo. Día	14,285	1.9%	6,727	0.9%	7,558	1.00%
Mormones	3,415	0.45%	1,615	0.2%	1800	0.24%
Testigos de Jehová	16,919	2.2%	7,380	1.0%	9,539	1.26%
Judaica	587	0.08%	295	0.0%	292	0.04%
Otras religiones	1,772	0.23%	1,011	0.1%	761	0.10%
Sin religión	72,588	9.6%	45,189	6.0%	27,399	3.63%
No especificado	8,812	1.2%	4,421	0.6%	4,391	0.58%

Fuente: Elaboración propia con base en los Censos Generales de Población y Vivienda, INEGI Tabulados básicos 2000.

Vistas las particularidades de la oferta religiosa podremos conocer la importancia numérica en Quintana Roo de las asociaciones religiosas que esta tesis estudia. Es posible apreciar que las iglesias pentecostales y neopentecostales (con sus decenas de asociaciones religiosas con registro propio ante la Secretaría de Gobernación), como la Iglesia de Dios en México Evangelio Completo, han logrado aglutinar a un total de 31,965 personas, las cuales representan a un 4,23% de todos los quintanarroenses que practican activamente alguna religión.

En el caso particular de los testigos de Jehová, encontramos que un 2.2% de quienes practican alguna religión en la entidad, o sea 16,919 personas, asisten de manera regular a

los *Salones del Reino* de los testigos de Jehová y por lo consiguiente realizan una predicación activa en sus áreas de influencia territorial. (Véase tabla 5)

Es posible apreciar que en Quintana Roo la religión católica sigue siendo la mayoritaria, con 755,442 personas, un 73.2% de la población religiosa en el estado asistiendo adscribiéndose a la religión mayoritaria. De igual manera, los datos censales dejar ver que un 9,6% de la población en Quintana Roo dice no practicar religión alguna, esto ubica a la entidad como el segundo lugar nacional en proporción de personas que declaran no participar de religión alguna, solo detrás de Chiapas.

Benito Juárez y Cancún

El Municipio de Benito Juárez se ubica en la costa norte de Quintana Roo y cuenta con una extensión territorial de 1,664 kilómetros cuadrados, que abarcan el 3,2% del territorio estatal, la altura promedio es de 8 metros sobre el nivel del mar (Martí, 2002). La cabecera municipal es la ciudad de Cancún, que cuenta con un total de 397,191 habitantes,² la cual es también el centro poblacional más grande de la entidad. En torno a la densidad de población, la tabla 6 nos permite observar que en la ciudad de Cancún se encuentra el 94.6% de la población total municipal y le sigue en importancia Alfredo V. Bonfil con menos del 2% municipal.

Tabla 6. Principales centros poblacionales de Benito Juárez.

Población	Total
Cancún	397,191
Alfredo V. Bonfil	8,148
Leona Vicario	4,599
Zetina Gasca	2,546
Puerto Morelos	892
Avante	838
Los Tres Reyes	535
	419,815 Total Municipal

Fuente: Elaboración propia con base en los Censos Generales de Población y Vivienda, INEGI 2000.

² Según los datos disponibles para el año 2000, Censo General de Población y Vivienda.

Evolución demográfica

El municipio de Benito Juárez ha sido uno de los de más dinámico crecimiento poblacional en México y en Quintana Roo, ocupando el número siete a nivel nacional, registrando una tasa de crecimiento de 6,1% en el periodo 1995-2000³. La tendencia de crecimiento poblacional del municipio se ha mantenido desde su fundación en 1975, la tabla 7 muestra la tasa de crecimiento municipal para los cuatro periodos censales inmediatos.

Tabla 7. Crecimiento Poblacional del municipio Benito Juárez, 1980-2000

Año	Habitantes
1980	37,190
1990	176,765
1995	311,696
2000	414,815

Fuente: Elaboración propia con base en los Censos Generales de Población y Vivienda, INEGI.

Como hemos dicho con anterioridad, basándonos en la tabla 7 podemos percatarnos que para el municipio de Benito Juárez, el periodo de mayor crecimiento poblacional es el que comprende la década de 1980, con un índice de crecimiento del 17,3%, el cual coincide con los años de un acelerado crecimiento vinculado a los proyectos turísticos y especialmente a la consolidación del proyecto Cancún.

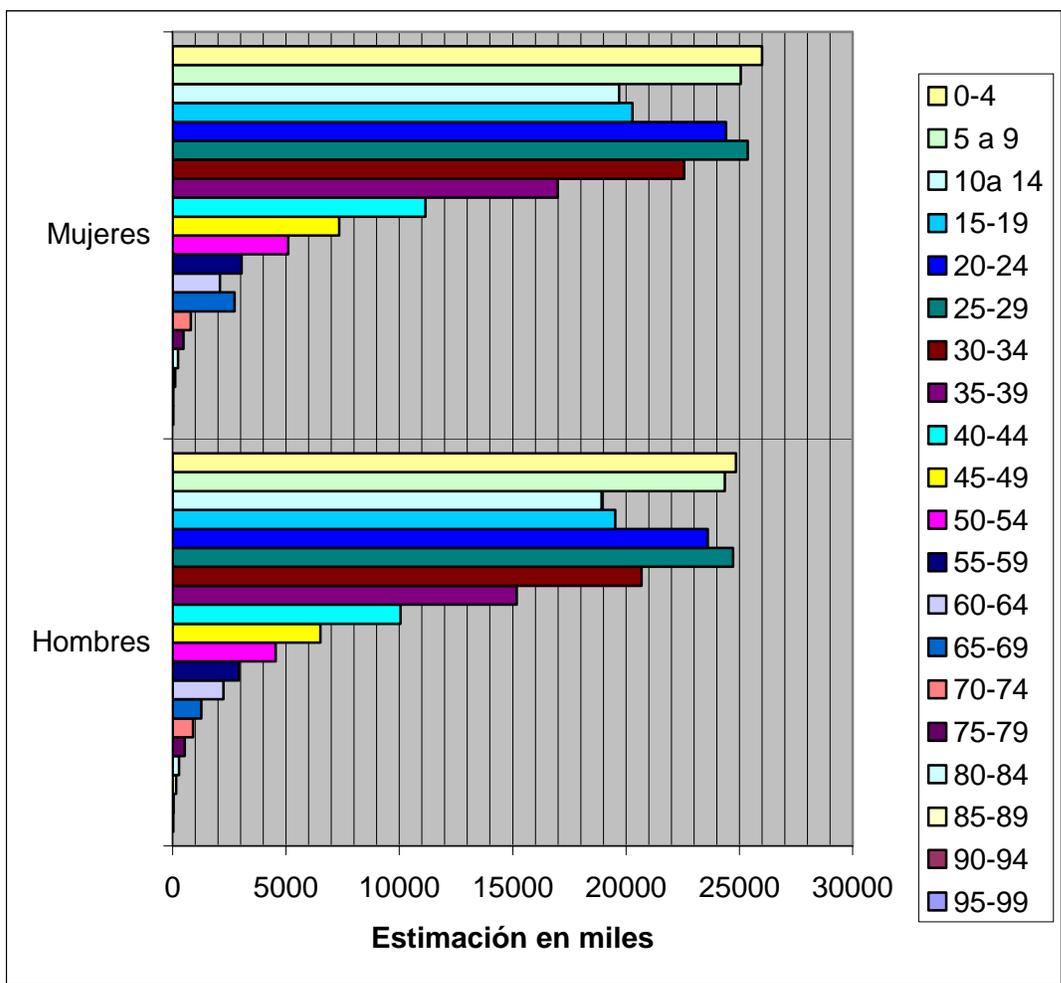
Debemos destacar que el municipio Benito Juárez, especialmente en lo que se refiere a la ciudad de Cancún, ostenta la mayor densidad de población por kilómetro cuadrado a nivel estatal, con 252 habitantes, mientras la media estatal no sobrepasa los 22 y la media nacional se estima, para el año 2000, en 50. (INEGI). Como era de esperarse, la consolidación poblacional de los centros urbanos en el municipio ha propiciado que la

³ Cabe señalar que en el mismo periodo, a nivel nacional el municipio de mayor crecimiento fue el de Solidaridad, Quintana Roo, con un 17,4%.

población rural del municipio haya descendido de un 10,5% en 1980 a ocupar solamente un 1,8% en la actualidad.

En cuanto a la composición de la población en este municipio, podemos relacionar factores como la migración de población joven en búsqueda de oportunidades de empleo en las empresas turísticas, estrategias de supervivencia al interior de los grupos domésticos las altas tasas de natalidad municipal, la conformación de la población económicamente activa y la reciente configuración de su principal centro poblacional, con el hecho de que la mayor parte de los pobladores sean jóvenes menores de 30 años, contando con el índice de masculinidad más alto de los municipios de Quintana Roo, con un 105,3, superando ligeramente al promedio estatal (Véase Gráfica 3).

Gráfica 3. Población de Benito Juárez por edad y género para el año 2000



Fuente: Elaboración propia con base en el XII Censo General de Población, INEGI 2000.

Migración hacia Benito Juárez

Las condiciones de la oferta laboral a lo largo de las últimas tres décadas en el norte de la entidad han convertido a la alguna vez al incipiente centro turístico planificado en un centro de atracción migratoria para muchas entidades de la región sureste y de otros estados del país. La oferta laboral ha sido tan variable como las distintas etapas de crisis y apogeo de Cancún lo han permitido. Mientras algunos sectores, como el de la construcción han tenido disminuciones a raíz de la baja en el equipamiento hotelero y han tendido a desplazarse hacia el sur, sectores como el de servicios y alimentos han consolidado su mercado a raíz del poblamiento permanente de la ciudad y la creación de otras ciudades intermedias en el área de influencia de Cancún.

La multiplicidad de orígenes de los migrantes a Cancún ha sido siempre una constante y ha permitido la convivencia cotidiana de habitantes de distintos puntos de la república; si a esto aunamos la gran cantidad de población flotante y de trabajadores estacionales en periodos vacacionales, podemos darnos una impresión de la elevada tasa de movilidad migratoria y de los constantes movimientos poblacionales que esta acarrea.

La tabla 8 distingue los orígenes, cantidad de inmigrantes y porcentaje acumulado de las 10 principales entidades expulsoras de migrantes al municipio de Benito Juárez para el año 2000. (Véase tabla 8)

Tabla 8. Principales fuentes del flujo migratorio hacia Benito Juárez

Entidad de Origen	Inmigrantes	Porcentaje del total
Quintana Roo	125,176	29,8%
Yucatán	112,891	26,9%
Distrito Federal	37,722	9,0%
Veracruz	33,633	8,0%
Tabasco	28,461	6,8%
Chiapas	16,826	4,0%
Campeche	15,222	3,6%
Guerrero	12,652	3,0%
Oaxaca	5,803	1,4%
Puebla	5,124	1,2%
Estado de México	3,843	0,9%
Resto de la República	18,667	4,48%
Países extranjeros	3,795	0,9%

Fuente: Elaboración propia basado en el XII Censo General de Población, INEGI 2000.

De los datos que se desprenden de la tabla anterior, es posible apreciar que la mayor cantidad de inmigrantes hacia Benito Juárez proviene del vecino estado de Yucatán, con casi un 27% del total; mientras que el Distrito Federal aporta un 9%, seguido por Veracruz con un 8% y Tabasco con casi un 7%. El resto de los municipios quintanarroenses conjunta a un 29% de los habitantes no nativos del municipio⁴.

Desarrollo del panorama religioso en Cancún, Quintana Roo

Como es evidente, el hecho de tratarse de una ciudad con un amplio flujo de migrantes de distintos orígenes, geográficos y culturales, convierte a Cancún en un punto de convergencia de distintas y muy variadas manifestaciones de lo religioso. La oferta de bienes simbólicos de carácter religioso distintos al catolicismo tradicional ha estado presente en Cancún prácticamente desde los orígenes mismos del asentamiento.

La tendencia constante a la diversificación religiosa en Cancún puede ser medida utilizando las mismas herramientas demográficas de las que hemos echado mano hasta este punto; sin embargo, debemos apuntar que existen limitaciones en la medición numérica de los grupos religiosos en los Censos Generales de Población realizados por el INEGI. La principal limitante, para uno de los casos que nos atañen, es la imposibilidad de distinguir entre las diversas manifestaciones particulares del pentecostalismo la que aquí nos ocupa: La Iglesia de Dios en México Evangelio Completo. Sin embargo trataremos de suplir esta falta, en el capítulo 3, con los datos proporcionados por la asociación religiosa.

El gobierno de Quintana Roo, preocupado por conocer las dimensiones del fenómeno de expansión religiosa presente en la entidad, en 1990 solicitó a un equipo de antropólogos, encabezados por Cuauhtémoc Cardiel (Cardiel 1994) el levantamiento de un censo estatal de grupos e inmuebles religiosos.

El resultado fue, para 1994, el Diagnóstico estatal de grupos religiosos, DEGRE. La pretensión sería realizar un seguimiento cada 10 años, sin embargo lo anterior no ocurrió y la responsabilidad de llevar un registro de inmuebles religiosos recae en cada uno de los

⁴ Resulta de interés el hecho de que el censo solamente reporta un total de 3,795 extranjeros residiendo en el municipio. Es posible suponer que esta cifra no sea del todo certera, dado que muchos extranjeros no cuentan con un estatus migratorio que los acredite como residentes permanentes.

ayuntamientos. De los resultados del DEGRE podemos obtener algunos datos históricos sobre los grupos religiosos que a esta tesis interesan.

Para 1990 los grupos religiosos pentecostales tenían registrados un total de 55 inmuebles religioso en el municipio, de los cuales solamente uno era de la Iglesia de Dios Evangelio Completo, con una membresía de 84 personas. Por su parte, los testigos de Jehová tenían un total de 8 congregaciones, a las que en 1990 asistían 995 personas.

De vuelta a las cifras globales más actuales, las del censo de población y vivienda 2000, la tabla 9 nos muestra el concentrado de pobladores de Benito Juárez, con más de 5 años que comparten alguna confesión religiosa, según géneros y sus porcentajes. Destacamos aquí a los testigos de Jehová y al grupo genérico de pentecostales y neopentecostales presentes en el municipio.

Para el caso particular del municipio de Benito Juárez, podemos apreciar las preferencias religiosas de los pobladores de sus seis principales centros poblacionales. De la información ahí contenida podemos destacar el hecho de que en Benito Juárez más de un 75% de las personas religiosas se declararon católicas, sobre un 73,2% de la entidad en su conjunto, mientras que el porcentaje de las asociaciones religiosas de carácter pentecostal solamente abarcan un 3.08% sobre el 4.23% de su presencia estatal. Lo anterior tal vez provenga del hecho de que los grupos pentecostales presentan un éxito mayor fuera de los centros urbanos.

Por otra parte, según las cifras oficiales de INEGI, para el año 2000, los testigos de Jehová en el municipio de Benito Juárez concentran a 9,005 personas mayores de 5 años asistiendo de manera regular a los centros de culto⁵, representando a un 2.48% de las personas religiosas del municipio; superando al 2.2% de la población quintanarroense de testigos de Jehová. De lo anterior podemos deducir que el 53.22% de todos los 16,919 testigos de Jehová de Quintana Roo viven en tres localidades del municipio de Benito Juárez.

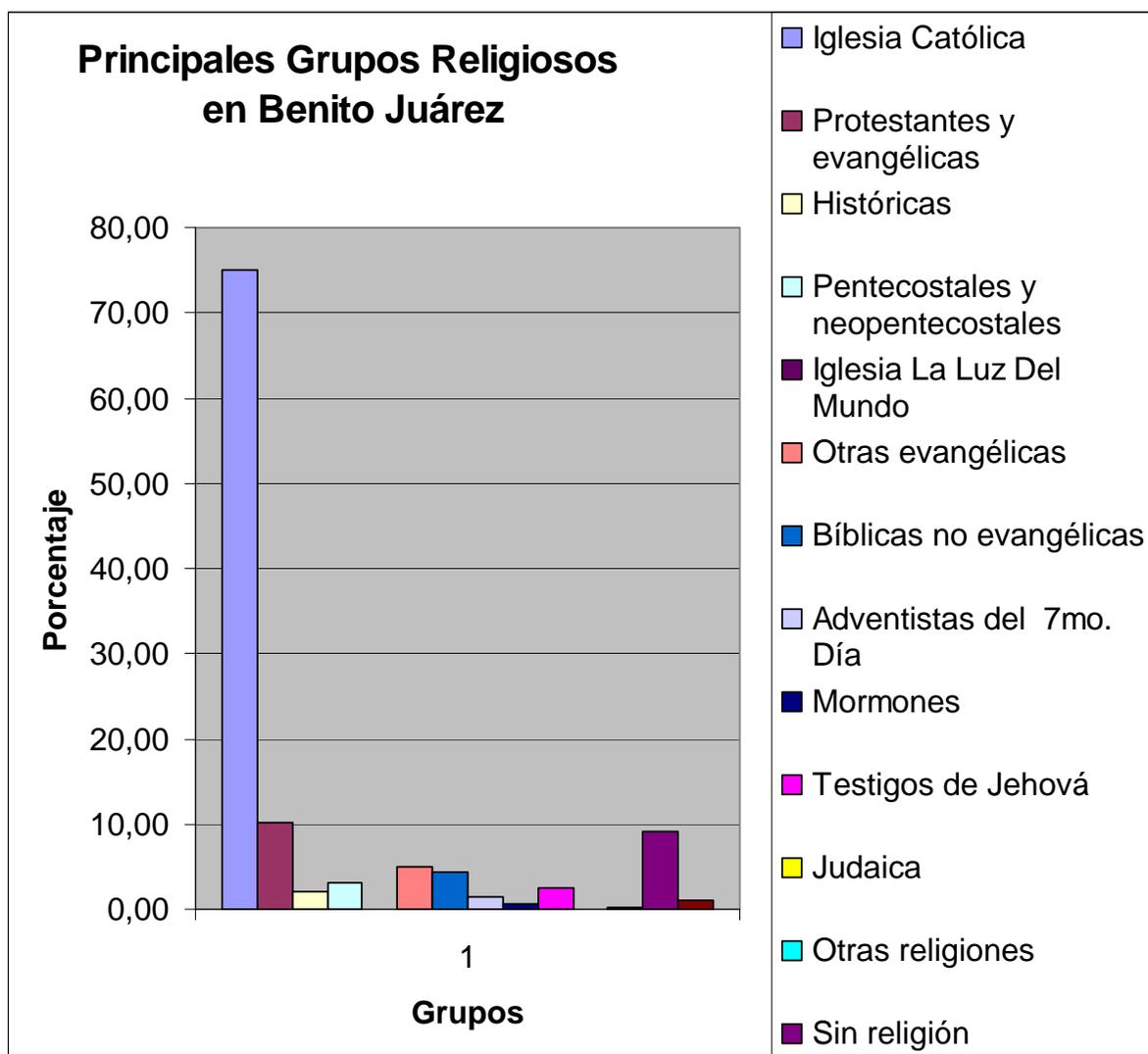
⁵ De acuerdo con datos obtenidos de entrevistas realizadas en trabajo de campo, en 2004, ascienden a 10 en la ciudad de Cancún, uno en Puerto Morelos y uno en Leona Vicario. Esto no es representativo del número total de congregaciones, ya que los *Salones del Reino* son compartidos hasta por un máximo de 5 congregaciones.

Tabla 9. Población, de 5 años y más, en Benito Juárez según grupo religioso y sexo

Grupos religiosos/ Población Municipal	Total	Porcentaje del total	Hombres	Porcentaje	Mujeres	Porcentaje del total
Benito Juárez	362,738		186,090		176,648	
Iglesia Católica	272,186	75.04%	138,361	38.14%	133,825	36.89%
Protestantes y Evangélicas	36,617	10.09%	17,295	4.77%	19,322	5.33%
Históricas	7,379	2.03%	3,517	0.97%	3,862	1.06%
Pentecostales y Neopentecostales	11,160	3.08%	5,237	1.44%	5,923	1.63%
Iglesia La Luz Del Mundo	169	0.05%	73	0.02%	96	0.03%
Otras evangélicas	17,909	4.94%	8,468	2.33%	9,441	2.60%
Bíblicas no evangélicas	15,798	4.36%	7,112	1.96%	8,686	2.39%
Adventistas del 7mo. Día	4,889	1.35%	2,314	0.64%	2,575	0.71%
Mormones	1,904	0.52%	892	0.25%	1,012	0.28%
Testigos de Jehová	9,005	2.48%	3,906	1.08%	5,099	1.41%
Judaica	239	0.07%	120	0.03%	119	0.03%
Otras religiones	1,046	0.29%	605	0.17%	441	0.12%
Sin religión	33,156	9.14%	20,719	5.71%	12,437	3.43%
No especificado	3,696	1.02%	1,878	0.52%	1,818	0.50%

Fuente: Elaboración propia con base en los Censos Generales de Población y Vivienda, INEGI Tabulados básicos 2000.

Gráfica 4. Principales grupos religiosos en el municipio de Benito Juárez



Fuente: Elaboración propia con base en los Censos Generales de Población y Vivienda, INEGI Tabulados básicos 2000.

La Dirección de Gobierno Municipal, en su oficina de asuntos religiosos, tiene actualmente bajo registro un total de 202 inmuebles religiosos en la ciudad de Cancún⁶, de los cuales un total de siete tramitan licencias ante la Secretaría de Gobernación para contar con un registro federal de asociación religiosa, lo anterior, a nivel municipal, no limita su posibilidad de operar como centro de culto mientras reporten sus actividades al ayuntamiento⁷.

⁶ Fuente: Trabajo de campo en Cancún, abril 2004.

⁷ El cálculo del encargado del registro municipal de inmuebles religiosos es de 300 centros de culto en Cancún, lo que dejaría al menos un margen de 88 templos instalados de manera irregular.

El procedimiento que siguen los grupos religiosos de reciente creación o los recién establecidos en Cancún, para poder iniciar labores de proselitismo religioso de manera abierta es solicitar ante el ayuntamiento un “aviso de apertura de culto”. Esta notificación ante la dirección de asuntos religiosos les permite hacer prédica abierta de manera temporal aún sin contar con un registro ante la Secretaría de Gobernación. Según la fuente antes citada, la mayor parte de los grupos religiosos inician sus actividades sin notificar de manera alguna al ayuntamiento.

El gobierno local considera dos distintas modalidades de las actividades religiosas que llevan a cabo las asociaciones religiosas en Cancún, a saber: las de carácter ordinario y extraordinario. Las actividades de carácter ordinario no son reportadas al gobierno local e incluyen los servicios religiosos que se registran todos los días dentro de las instalaciones determinadas para ello. Los eventos de carácter extraordinario, como lo serían los conciertos de música cristiana en estadios o las llamadas *campañas evangélicas*, deben notificarse para ser posteriormente autorizadas con un mínimo de 15 días de anticipación. Cada evento de culto de carácter extraordinario se reporta a la dirección de asuntos religiosos de la Secretaría de Gobernación.

Resulta relevante aclarar que el registro municipal de inmuebles religiosos no considera aquellos de reciente creación ni aquellos que operan en domicilios particulares y áreas recién parcializadas destinadas originalmente a zonas habitacionales. La problemática presente en el uso de suelo y el conflicto que se genera por la instalación de templos y centros de culto en terrenos de uso habitacional es moneda corriente en Cancún. En entrevista el encargado de la oficina municipal de asuntos religiosos de Benito Juárez comentó que alrededor del 85% de los centros de culto son instalados de manera irregular en terrenos habitacionales⁸.

La asociación religiosa con un mayor número de centros de culto es la organización pentecostés de las Asambleas de Dios, con un total de 21 templos en operación dentro de Cancún, que representan el 10,3% del total de centros registrados ante el municipio.

⁸ Entrevista realizada en 29 de marzo de 2004 en Cancún.

Capítulo 3:

Redes sociales, migración y empleo en un grupo religioso.

La Iglesia de Dios en México Evangelio Completo en Cancún

Este capítulo abarca brevemente los antecedentes del pentecostalismo en México y analiza la situación actual sus distintas manifestaciones en la ciudad de Cancún. Tomando en cuenta que el pentecostalismo en su conjunto se ha consolidado como la manifestación del cristianismo no católico con una mayor representatividad en Quintana Roo, nos limitaremos a hacer un listado de las distintas propuestas religiosas pentecostales en Cancún y su importancia relativa según el número de centros de culto de cada una.

A lo largo de este apartado, utilizando los distintos datos recopilados en trabajo de campo, buscaremos presentar un panorama de la composición de la feligresía de los dos centros de culto de esta asociación religiosa en Cancún y la conformación de redes sociales a su interior que, en nuestra opinión, facilitan la transición migratoria y el establecimiento en la ciudad de migrantes que comparten esa particular manifestación religiosa. Se privilegiarán aquellos datos cualitativos que den cuenta de las opiniones de los entrevistados sobre los temas particulares, para ello serán utilizados fragmentos de entrevistas e historias de vida.

Para ampliar el conjunto de información, utilizaremos datos obtenidos a través de una encuesta entre jefes de familia en ambas congregaciones, los cuales dan cuenta de los orígenes y trayectoria migratorios de los congregados y que recuperan variables como el lugar de origen, la razón que impulsó el movimiento migratorio o las características de empleo a su llegada y actuales, que servirán para caracterizar los flujos migratorios.

Finalmente, haremos una breve caracterización del grupo religioso, considerando su organización y estructura internas, tomando en cuenta sus particularidades teológicas. Lo anterior se encuentra ligado a otra variable de interés para esta tesis, que es aproximarnos a conocer la concepción que tienen de Cancún quienes se congregan en torno a estas manifestaciones religiosas.

Desarrollo del movimiento pentecostal

El surgimiento del movimiento pentecostal dentro del cristianismo moderno ocurrió en paralelo al inicio del siglo XX de Estados Unidos, en un contexto en el que la migración rural-urbana, el proceso de industrialización y la marcada inmigración internacional se conjuntaban con la desigualdad económica y los problemas de segregación racial. En este ambiente, la ciudad de Los Ángeles, California concentraba en sus barrios más pobres a inmigrantes provenientes de Europa Occidental, trabajadores de origen mexicano y una importante población negra que sufrían la pérdida de sus espacios de interacción comunitaria y que trataban de lidiar con las condiciones de pobreza y precariedad social (Wilson, 1970; Jiménez, 1988; Alvarado, 2006).

El origen específico del movimiento pentecostal se puede trazar hasta el predicador negro nacido en Louisiana, William Seymour, quien habría escuchado durante una visita a Houston, Texas en 1901 la prédica del pastor metodista Charles F. Parham, quien hablaba de la posibilidad de la manifestación directa del Espíritu Santo en los tiempos modernos (Garma, 2004, p.67). Seymour, que había sido hijo de padres esclavos se convierte en predicador y funda para 1906 en Los Ángeles la primera iglesia pentecostal, la *Azuza Street Mission*. Las ceremonias en la iglesia de Seymour tienen un carácter emocional y se permite el canto, la música y el baile en las alabanzas, lo que resulta fuera de lo común para el entorno de la época.

La línea de pensamiento que nutrió los inicios del pentecostalismo norteamericano se relaciona al *Movimiento de Santidad* surgido de la iglesia metodista en el último tercio del siglo diecinueve, que promovía la realización de *revivals* y *camp meetings* y la búsqueda de los valores puritanos para la vida (Giménez, 1988, p.25). Dentro del movimiento de santidad, se había privilegiado el estudio dentro de la Biblia de aquellos pasajes que hablaban del bautismo del Espíritu Santo y de la posibilidad de que éste se manifestase en los fieles a través de hablar en lenguas. Es en una escuela bíblica, la Bethel College, de Topeka, Kansas, en 1900 que Charles F. Parham llega a la conclusión de que este fenómeno es una manifestación del Espíritu Santo en los fieles y la certeza del mensaje contenido en la Biblia. De este modo, el fenómeno es aceptado como una manifestación de la presencia divina, por lo que comienza a tomar parte de las ceremonias congregacionales,

con lo que se difunde a otros estados de aquél país junto con la creencia de la curación divina (Wilson, 1970, p70; Alvarado, 2006, p.33).

La iglesia de Los Ángeles de Seymour se inició bajo el precepto de la igualdad racial y de género al interior de la congregación, lo que resultaba inédito para la época. Según nos dice Garma, “para Seymour el nuevo Pentecostés se conocería por la desaparición de las diferencias sociales que se daban en la sociedad *terrenal*” (2004, p.67). En la realidad esta situación no pudo ser llevada a la práctica, pues los nuevos feligreses fundaron eventualmente congregaciones exclusivas para creyentes blancos que estaban en contra de la membresía multirracial (p. 67). Siguiendo a Giménez, el propio Seymour sufrió la discriminación racial de parte de su propio maestro, Charles F. Parham (1988, p.25), con quien tuvo desacuerdos posteriores relacionados a las características de la doctrina pentecostal.

El avance de la práctica religiosa pentecostal en Estados Unidos se relacionó en buena medida con la dificultad de participación de los sectores pobres de la población urbana dentro de una sociedad desigual que se industrializaba rápidamente. En lo religioso, las iglesias protestantes norteamericanas parecían haber abandonado a su suerte a los trabajadores pobres de la industria, quienes no se sentían identificados con la práctica religiosa estricta y altamente institucionalizada de las mismas que parecía privilegiar a los sectores sociales más elevados. En este contexto se originó una ola de deserciones entre sus filas en búsqueda de un nuevo sentido religioso más participativo y con una respuesta más inmediata de los problemas vitales, lo que encontraron en el pentecostalismo popular (Alvarado, 2006; Wilson, 1970).

Según Giménez, desde sus inicios las asambleas pentecostales se llevaban a cabo de manera espontánea y emocional. Casi caótica. Se permitían las “manifestaciones tangibles del espíritu” y se daba lugar al testimonio, la danza espontánea y la curación divina en ceremonias extáticas. Estas características les trajeron a las primeras congregaciones pentecostales el sobrenombre de *holly rollers* y *holly jumpers* (los santos que ruedan y saltan). Con el tiempo este tipo de manifestaciones espontáneas fueron reduciendo su intensidad y se inició en Estados Unidos un periodo de institucionalización del movimiento religioso (1988. p 26).

El movimiento religioso de la calle Azuza fue aumentando su representatividad y llega a Chicago y Nueva York. Posteriormente se inicia la predicación en países europeos, particularmente en Noruega y Suecia, Canadá y la India. La consecuencia de aumento de la representatividad del movimiento religioso y los desacuerdos en cuanto a la multiracialidad y las prácticas religiosas internas crearon las primeras divisiones del pentecostalismo, que se fragmentó en varias iglesias, de mayoría blanca o negra (Gímenez, 1988, p. 26)

Inicios del pentecostalismo en México

Por las características de su amplia feligresía y su rápida difusión podemos afirmar que el pentecostalismo es una de las propuestas religiosas que ha recibido una mayor aceptación en México durante los últimos treinta años, constituyéndose en la minoría religiosa más importante del país (Garma, 2000). El pentecostalismo ha tenido una aceptación mayor entre los sectores populares a nivel rural y urbano por diversas razones, entre las que podemos encontrar su particular teología, la cual proporciona explicaciones plausibles a las diferencias sociales y la pobreza en la que gran parte de sus fieles se encuentra, o su propuesta particular sobre salud y la *sanación* por la simple intercesión divina, de los pastores o feligreses con dones especiales, en lugares en los que el acceso a los sistemas de salud pública que debería proporcionar el Estado es restringido.

En México la introducción del pentecostalismo aconteció desde etapas muy tempranas del movimiento, especialmente por la cercanía de Los Ángeles California con la frontera mexicana y por la elevada migración de mexicanos a esa área para desempeñarse como braceros, algunos de los cuales regresaban al país con nuevas ideas religiosas después de haber tenido contacto con otros migrantes que habían participado del avivamiento de la calle Azuza. Los primeros brotes de fe pentecostal en México ocurrieron por lo tanto en poblaciones del norte del país desde las dos primeras décadas del siglo XX, apenas unos años después de su inicio en California (Garma, 2004, p. 68; Giménez, 1988).

Como ha sido documentado, la primera congregación pentecostal en México fue fundada por una mujer, Romana Carbajal de Valenzuela, originaria de Chihuahua, que en 1914 funda la primera congregación pentecostal en la población de Villa Aldama. Carvajal de Valenzuela había migrado anteriormente hacia los Estados Unidos, y en Los Ángeles,

California había sido convertida a la práctica pentecostal después de haber tenido contacto con la misión de la calle Azuza en 1912 y haber conseguido hablar en lenguas. Romana Carbajal regresaría al estado de Chihuahua donde logra convertir al pentecostalismo a un pequeño grupo de personas entre los que se encuentra su familia y el pastor metodista Rubén Ortega, quien posteriormente dirigiría los templos establecidos en Chihuahua y Villa Aldama hasta su muerte, mientras Carbajal continuaba la predicación por los estados de Coahuila y Durango, en donde moriría después de establecer una congregación (Garma, 2004, p.68).

Luego de la muerte de Romana Carvajal, sus seguidores continuarían la obra pentecostal, fundando lo que según nos dice Garma (2004) es considerada la iglesia pentecostal más antigua de México, la Iglesia Apostólica de la Fe en Cristo Jesús, que en 1926 tendría una separación interna que originaría la fundación de otro grupo de carácter pentecostal mexicano de gran importancia: la Iglesia de la Luz del Mundo, de Eusebio Joaquín Flores, que actualmente aglutina a más de 5 millones de fieles en todo el mundo y tiene su sede central en la ciudad de Guadalajara, Jalisco.

Según reseña Garma, la llegada del pentecostalismo a la Ciudad de México se debe a la misionera danesa Ann Sanders, quien en 1921 funda en esa Ciudad el primer templo de las *Asambleas de Dios*. Sanders, que se desplazaba sola como misionera, había llegado desde Europa a Estados Unidos y desde ahí arribó a la capital mexicana en tren, donde la recibió un matrimonio bautista. Los inicios de la prédica de Sanders en la ciudad requirieron el apoyo de un traductor, pues ella no hablaba español. Dos años después en 1923, Sanders delega la administración de las Asambleas de Dios al misionero David Genaro Ruega, quien tiempo después abandonaría el grupo para integrarse a la Iglesia de Dios Evangelio Completo (2004, pp. 69-70).

Los inicios del movimiento pentecostal en México fueron marcados por una expansión considerablemente rápida de la feligresía, pero de igual manera se presentaba constantemente el cisma de las organizaciones religiosas por la separación de predicadores con ideas religiosas o sistemas de administración divergentes y conflictos por el liderazgo de las congregaciones. La llegada al país de nuevas organizaciones religiosas pentecostales de origen extranjero (principalmente norteamericanas) siguió su curso con el establecimiento en el territorio nacional de misioneros provenientes de Europa y Estados

Unidos, que iniciaban pequeñas congregaciones con diversos grados de éxito, sin embargo muchos de los grupos sufrieron divisiones que quedaban a cargo de nuevos pastores y misioneros mexicanos. Fenómenos similares han sido documentados por Bastian para otros países de América Latina, como Brasil, Chile y Perú, con los que México comparte la tendencia a la creación de movimientos pentecostales de carácter popular fundados por “actores sociales endógenos” (1997, p.135) que los dotaron de una ideología más cercana a la identidad nacional, lo que permitió su expansión aún más acelerada.

Las primeras décadas del pentecostalismo en México resultaron estar marcadas por el marcado rechazo, tanto de la Iglesia Católica como de las iglesias protestantes históricas, a la ideología y práctica religiosas de las agrupaciones pentecostales, que realizaban ceremonias emocionales y utilizaban activamente el baile y la música en sus alabanzas, lo que resultaba contrario a la institucionalización y solemnidad de las iglesias históricas. Sería durante la década de 1960 cuando se daría una expansión del pentecostalismo más extendida fuera del ámbito rural, debida a la creciente urbanización de las ciudades y el crecimiento de la clase social pobre conformada por migrantes que llegaban a las periferias urbanas (Bastian, 1997, pp. 135-136).

Según los datos censales más recientes, para el año 2000 existían en México un aproximado de 1, 442, 637 personas que se adscribían a las distintas agrupaciones pentecostales con presencia en nuestro país. De esa cifra un proporción de 45.8% correspondía a hombres y un 54.3% eran mujeres. Quintana Roo se encuentra entre los seis estados con una mayor proporción de pentecostales entre su población, junto con Veracruz, Chiapas, Oaxaca, Tabasco y Campeche (Garma, 2007, p. 82).

Mapa 1. Distribución de la población pentecostal en México en el año 2000



Fuente: Tomado de *Atlas de la diversidad religiosa en México*, CD ROM, 2007.

Presencia del pentecostalismo en Quintana Roo y Cancún

La población total afiliada a alguna de las distintas expresiones del abanico de grupos pentecostales en Quintana Roo según los datos censales más recientes disponibles es de 31,965 personas (INEGI, 2001), cifra que representa a un total cercano al 4.2% del total de población quintanarroense.

Dos municipios del estado ostentan la mayor proporción de población pentecostal, con un total cercano al diez por ciento; Lázaro Cárdenas y José María Morelos, dos municipios con una población mayoritariamente rural, lo que confirma la tendencia nacional de los movimientos pentecostales de tener una popularidad mayoritaria fuera de los centros urbanos (Garma, 2007; Bastian, 1997). En el tercer lugar de importancia en la proporción de pentecostales se encuentra el municipio de Felipe Carrillo Puerto, que es

seguido por Othón P. Blanco. Ambos suman a casi un seis por ciento de sus pobladores al total de personas que practican esta religión. Por su parte, Solidaridad cuenta con una población pentecostal de 4.5% y Benito Juárez un 3.0%.

Los municipios de Quintana Roo con una población pentecostal menor son Cozumel, que tiene apenas un 2% de pobladores pentecostales, seguido de cerca por Isla Mujeres con un 2.5%.

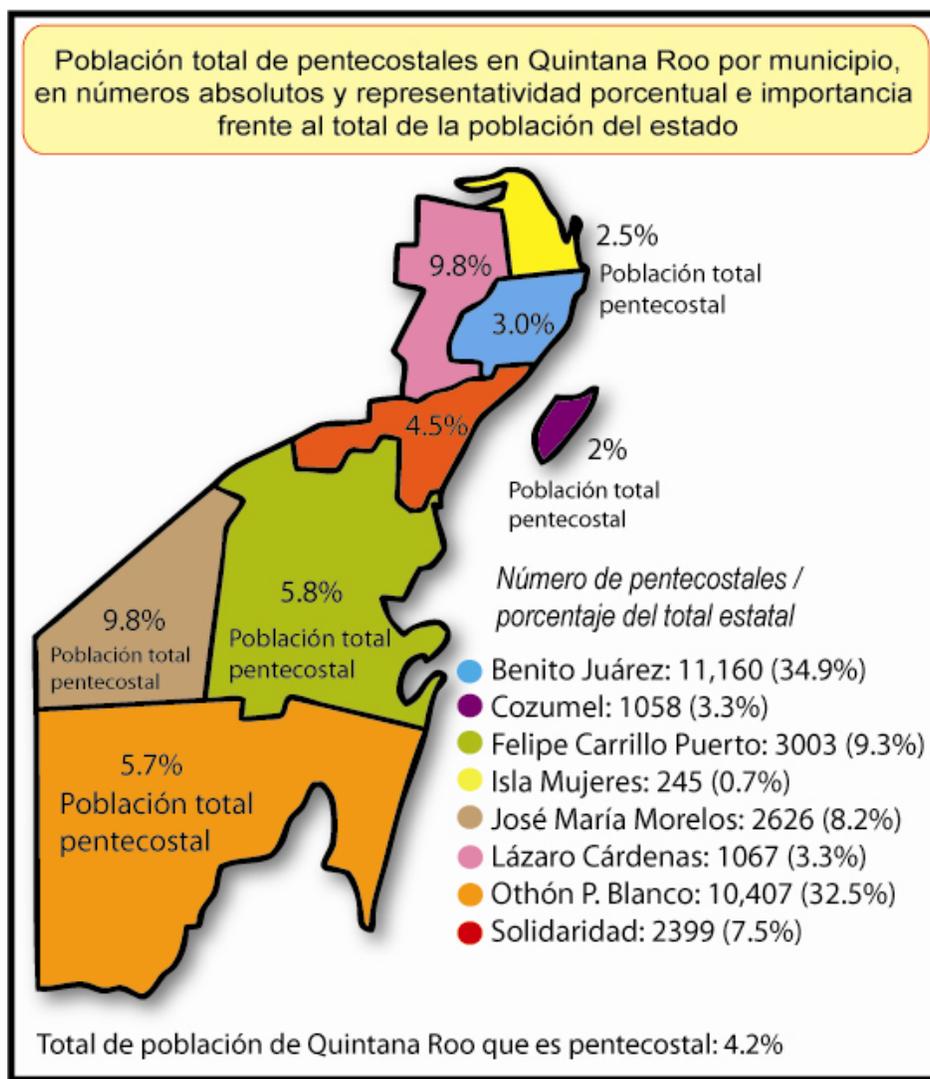
El municipio en el que esta tesis centra su interés, Benito Juárez, cuenta con un total de 11, 160 pobladores que participan de alguna de las distintas facetas del fenómeno pentecostal, lo que representa al 34% del total de Quintana Roo, la cifra más alta del estado, aunque el municipio de Othón P. Blanco se encuentra relativamente cerca, pues ahí habita un 32.5% del total de pentecostés de Quintana Roo (el mapa 2 detalla los porcentajes de población pentecostal en los municipios del estado).

Por razones que hemos explicado antes, es difícil ubicar de una manera certera la verdadera dimensión del fenómeno de expansión religiosa en una ciudad como Cancún. Las herramientas de las que disponemos; especialmente datos censales, logran dar una imagen parcial del fenómeno, dado que no hacen una caracterización particular por grupo religioso, sino que agrupan a distintas asociaciones religiosas como “evangélicas”, calificativo que puede abarcar a distintas manifestaciones religiosas.

Como hemos mostrado en el capítulo dos, la ciudad de Cancún, sujeta a un proceso de crecimiento constante y a uno de los más altos rangos de inmigración del país, tiende a diversificarse culturalmente de manera acelerada. Los grupos religiosos que establecen de manera continua, en algunas ocasiones para implantarse de manera permanente, y en otras para desaparecer sin siquiera ser registrados, siendo la viva muestra de ese proceso.

Cancún, como un centro turístico con la capacidad de atraer a grandes conglomerados de población flotante no ha contado con un seguimiento sistemático y no existe un registro de su cambiante realidad religiosa. Uno de los escasos trabajos de carácter panorámico sobre el fenómeno de expansión religiosa en Cancún, el de Cuauhtémoc Cardiel (1989), que fue publicado por el CIESAS como parte de una colección de siete volúmenes sobre la religión en el sureste de México.

Mapa 2. Población pentecostal en Quintana Roo



Fuente: Elaboración propia basado en datos del censo general de población y vivienda 2000.

El trabajo de Cardiel deja ver que para 1989, Cancún contaba con la presencia de, al menos, 15 distintos grupos pentecostales, del cual las Asambleas de Dios ocupaban el primer lugar con 10 templos, del total registrado de 30 para los grupos pentecostales¹. La Iglesia de Dios en México Evangelio completo contaba para entonces con un solo inmueble autorizado para realizar actividades religiosas.

¹ El desarrollo de las Asambleas de Dios en la localidad es notable. El Registro municipal de inmuebles religiosos incluye para 2004 un total de 22 templos en el área urbana de Cancún; un aumento de un 45% en el número de templos en 15 años. Otras de las organizaciones con presencia en Cancún desde 1987 son: Iglesia de Dios de la Profecía; Pentecostés independiente; Interdenominacional; I. Del Nazareno; La Luz del Mundo; Dios del séptimo Día; Smirna y Cristiana Rosa Sharon. Fuente: Coordinación de asuntos religiosos, Ayuntamiento Benito Juárez

En la actualidad, el registro de inmuebles religiosos del ayuntamiento Benito Juárez contiene un total de 202 centros de culto. Entre ellos podemos ver a grupos pentecostales con varios templos. La principal carencia de esta fuente es la falta de una leyenda que indique a qué asociación religiosa pertenece cada uno, ya que solamente se incluye el nombre del templo y su registro constitutivo. Sin embargo podemos distinguir por nombre y registro al menos 50 inmuebles de organizaciones pentecostales. La tabla 1 incluye algunos de ellos.

Tabla 1. Asociaciones religiosas pentecostales en Cancún

C. Nac. Asambleas de Dios	Iglesia de Dios en México E.C.	Iglesia de Dios de la Profecía
Iglesia de Cristo Rey	La Luz del Mundo	I. P. Ríos de Agua Viva
Puerta del Cielo	Roca de Salvación	I. Monte Sinaí
Iglesia de Cristo Resucitado	Alfa y Omega	Iglesia del Verbo de Dios
I. Roca de Salvación	I. Cristo en La Rep. Mexicana	I. Pentecostal Unida de México
Iglesia de Dios de la Biblia	Confraternidad de I. Cristianas	Agua Viva de México.
I. E. Pentecostés Independiente	I. De Dios Israelita	I. C. de las buenas nuevas
I. De Dios en Cristo Jesús	I. Verdad y Vida Pentecostés	Divino maestro

Fuente: Coordinación de asuntos religiosos, Ayuntamiento Benito Juárez.

La diversidad de propuestas religiosas presentes en la lista refleja solo parcialmente la multiplicidad de la oferta religiosa de los distintos grupos pentecostales en la ciudad. Una visión simplista podría llevarnos a pensar que son similares y que las personas se adhieren a ellos por comodidad o cercanía de los templos, sin embargo, estos grupos, aún al tener una base teológica común pentecostal, difieren en su organización interna, teología e incluso congregan a personas de muy distintos estratos sociales. Así pues, podemos encontrar tanto a grupos pentecostales de origen rural con una feligresía reducida y un sólo templo, como Ríos de Agua Viva, junto a otras, como las Asambleas de Dios que cuenta con 22 centros de culto y congrega a varios cientos de personas.

La Iglesia de Dios en México del Evangelio Completo, nuestro grupo de interés al interior de esta lista, resulta ser una organización, que aún sin contar con un avance significativo en el número de sus templos, parece estar consiguiendo a través de sus obras caritativas y alianzas pastorales, una legitimación social en la ciudad de Cancún, lo que según nuestra opinión, le está permitiendo ser una institución más abierta con la sociedad general y desmarcarse de las organizaciones pentecostales de carácter *popular*.

La cobertura en el territorio de Quintana Roo de la Iglesia de Dios en México del Evangelio Completo a principios del año 2008 comprende un total de 17 templos, que se distribuyen de la siguiente manera: la ciudad de Chetumal, cuenta con seis templos, que corresponden a igual número de congregaciones. En ese territorio la IDMEC ha abierto seis “misiones” en las que se busca establecer nuevas congregaciones; en el área de Chunhuhub existen un total de siete templos, a los que corresponde en mismo número de congregaciones y una sola misión; el distrito de Cancún, que abarca a Playa del Carmen, agrupa a un total de cuatro congregaciones e igual número de templos. Se han establecido en el área un total de tres misiones².

En los siguientes apartados nos enfocaremos en las características de esta organización que a nuestro parecer permiten un mayor grado de solidaridad interna y un reforzamiento de las redes sociales atractivas a los migrantes.

Características teológicas del pentecostalismo

Para iniciar la caracterización del pentecostalismo debemos hacer una consideración previa; ésta es la existencia de tres vertientes principales distinguidas por Giménez (1988, p. 24): la corriente sería movimiento pentecostal *clásico* de los grupos principalmente norteamericanos y sus misioneros, la segunda el *movimiento carismático* de otras iglesias tradicionales, como los grupos de avivamiento que han surgido al interior de la Iglesia Católica, y en tercer lugar se menciona el *pentecostalismo independiente* de tercer mundo, que son organizaciones creadas regionalmente y que generalmente no consiguen una expansión considerable. La organización que ahora nos ocupa puede ser identificada fácilmente como perteneciente a la primera de estas categorías.

Las características teológicas del discurso pentecostal pretenden la búsqueda de un regreso a las prácticas de la iglesia primigenia de Cristo, de ahí su nombre que remite al día de pentecostés en el que Dios hace descender lenguas de fuego, que se posan sobre las cabezas de los fieles de la iglesia, haciéndoles hablar en lenguas desconocidas y llenarse del Espíritu Santo. Según Alvarado, para los pentecostales el Espíritu Santo existía ya desde el

² Fuente: Comunicación personal telefónica con la administración de territorio Península, Febrero de 2008.

Antiguo testamento, sin embargo no se había manifestado hasta el bautismo de Jesús en el Río Jordán, en el que apareció en forma de paloma posándose sobre su cabeza (2006, p 34).

Es en la carta de Pablo a los Corintios, donde se describen los dones del Espíritu Santo a los que pueden acceder quienes lo reciben en su cuerpo. Marión Aubrée (Citada por Alvarado, 2006, p.34) reconoce ocho de ellos: “el don de lenguas, el don de traducción de las lenguas el don de evangelización, el don de la cura por la fe, el don de sabiduría, el don del discernimiento del espíritu, el don de profecía y el don de hacer milagros”.

Entre los dones del Espíritu Santo que acabamos de enumerar, nos resulta interesante subrayar el de la curación divina, pues la teología pentecostal indica que Dios generalizó para sus fieles la capacidad de Cristo de realizar curaciones por la imposición de manos y la unción de aceites. De esta manera cualquier fiel puro tendría la capacidad de curar toda enfermedad a través de la fe al expulsar a los demonios que invaden el cuerpo de aquellos pecadores que se han expuesto a las tentaciones demoníacas.

Se puede decir que la teología pentecostal se basa fundamentalmente en la creencia en la existencia de la trinidad de Dios, convicción compartida por la mayor parte de los pentecostales y que les permite explicar la importancia que le otorgan al Espíritu Santo en sus rituales, sin embargo el énfasis mayor de la práctica religiosa y cotidiana está centrado en Cristo, por lo que Wilson considera al pentecostalismo como una religión primordialmente *crístocéntrica* (1970, p. 91). Las organizaciones pentecostales tienen la convicción de que la Biblia es un texto inspirado por Dios y por lo tanto buscan basar sus prácticas en los contenidos bíblicos, aunque en general sin hacer demasiado énfasis en el análisis crítico de los textos, por lo que se ha considerado como una religión que se basa en un “*empirismo bíblicista*”, o “*experimental*” (Giménez, 1988, p. 28).

La salvación personal desde el punto de vista de los pentecostales obedece al seguimiento de tres pasos establecidos en un orden específico: “la necesidad de una experiencia personal de la justificación, de la santificación y del bautismo en el Espíritu Santo”. En opinión de Giménez, la experiencia de estos pasos tiene una importancia mayor que la propia doctrina, puesto que a través de ellos se comprueba la existencia de Dios. Es por ello que las organizaciones religiosas pentecostales dan tanto énfasis a los testimonios de fe en sus ceremonias religiosas, que junto con la glosolalia y la sanidad divina son

consideradas por el investigador como los componentes característicos de la práctica religiosa pentecostal (pp. 28-29).

Analizando las particularidades de la religiosidad pentecostal, Gabriel O. Vaccaro, distingue la existencia de una “identidad pentecostal” que Alvarado resume en seis puntos centrales que condensamos a continuación: 1) “la *evangelización y conversión*”, la primera como actividad del trabajo misionero y la segunda como el inicio imprescindible de la experiencia cristiana. 2) “*El Bautismo del espíritu Santo*”, que es necesario para que exista la conversión y se expresa primordialmente en la capacidad de hablar en lenguas extrañas; 3) “*la Iglesia como comunidad carismática y sanadora*” en la que todos sus integrantes acceden de igual manera al sacerdocio universal, lo que los obliga a perseguir la santidad y les permite acceder a los distintos aspectos de la sanidad, la espiritual, la física y emocional. 4) “*el mundo espiritual*” en el que se desarrolla el conflicto entre el bien y el mal, Dios-Satanás que debe ser vencido con la ayuda del Espíritu Santo. 5) “*elemento sorpresa y expectativa de cada reunión*” que se representa por la espontaneidad de los cultos y la posibilidad de ocurran cosas no programadas, por la acción del espíritu Santo. 6) “*la teología pentecostal*” que se ha formado a través de contribuciones de la teología de iglesias históricas y personajes como Pelagio y Wesley (2006, pp. 35-36).

Una creencia común a los distintos grupos de carácter pentecostal presentes en México, entre las que se encuentra la Iglesia de Dios en México Evangelio Completo, es la existencia de una continuidad en las prerrogativas divinas hacia la comunidad cristiana desde los tiempos originales de la Iglesia de Jesús, mientras que, por su parte, la institucionalización de la Iglesia Católica ha impuesto una intermediación del cuerpo eclesiástico que restringe el acceso a los bienes de salvación a la intercesión sacerdotal y elimina de la práctica cotidiana a la sanación por el espíritu Santo, así como la capacidad de hablar en lenguas o la capacidad de profecía, ambos fundamentos de la teología pentecostal.

Al estar basado en la interacción directa con la divinidad a través de el don de hablar en lenguas, la sanación y el don de profecía, el pentecostalismo permite considerar al pastor de cada templo como un orientador que facilita los conocimientos para llegar a la divinidad y no como el único medio de alcanzarla.

El don de hablar en lenguas, la *glosolalia*, es una forma de vocalización que se presenta durante los servicios religiosos (en contextos especiales) y que representa la comunión directa del fiel que la experimenta con Dios, lo que le permite entrar en un estado de trance que se presenta en el ámbito público del templo acompañado, según la opinión de quienes lo han experimentado, de la pérdida temporal de la conciencia personal. La glosolalia es la manifestación comunitaria de la aceptación personal ante Dios y la socialización dentro de cada congregación de la entrada en un estado de gracia de quien lo recibe³.

El caso de la sanación por el Espíritu Santo es relevante de una manera especial para las poblaciones que no tienen acceso a los servicios públicos de salud, ya que se cree que el único facultado para sanar a las personas es Dios. Existe una diferencia fundamental entre la sanación y la mera curación del cuerpo; mientras la segunda puede ser realizada por médicos alópatas, la sanación involucra no sólo el cuerpo, sino el alma del enfermo.

La concesión de la salud por este medio es facultad única de Dios. La sanación puede ser administrada por los fieles que se encuentran en un estado de salvedad especial⁴.

El don de la profecía es una capacidad particular de ciertos fieles para lograr una comunicación directa con Dios, especialmente a través de visiones premonitorias o mensajes en sueños que establecen directrices para el crecimiento de las iglesias. Estas manifestaciones no son de carácter cotidiano y se restringen principalmente a los fundadores de las iglesias o a los miembros con mayor antigüedad. Recibir este privilegio y dar testimonio de él, otorga credibilidad a los predicadores.

La relativa accesibilidad a los componentes teológicos se adiciona a la existencia de una mayor interacción de los fieles en las ceremonias religiosas, a quienes les es permitido leer textos bíblicos en público durante las ceremonias y se les alienta a convertirse en

³ Para los fines particulares de este trabajo conviene que apuntar que la proporción de fieles que reciben la glosolalia de manera pública en las campañas evangelísticas es mayoritariamente femenina, lo que representa una apertura mayor a esa manifestación abierta de cercanía con la divinidad para ese género. (Cfr. De la Torre y Fortuny, 1991)

⁴ Creemos que la existencia del fenómeno de la curación divina es uno de los aspectos que hacen atractivas a las iglesias pentecostales frente a otros grupos cristianos más tradicionales. Al no contar con asistencia médica, o ser ésta muy costosa, los fieles recurren a la oración esperando poder curar sus enfermedades. Esto en muchos casos con la ayuda del resto de la congregación, que ora públicamente en las sesiones de culto. Cada resultado positivo es comunicado pública y constantemente en los *testimonios*, que son la forma común de socializar los beneficios recibidos por Dios entre estos grupos religiosos.

pastores⁵, cumpliendo con una instrucción teológica que puede llevar algunos meses, después de los cuales se encontrarán facultados para abrir nuevas misiones o templos y comenzar a recibir el diezmo de quienes asistan a su congregación, siendo esta su única forma de manutención.

Las ceremonias de culto de los grupos pentecostales se dan en una atmósfera de mayor informalidad que en las iglesias más institucionalizadas y se permiten muchas manifestaciones de espontaneidad, como las alabanzas y cantos que son dirigidas por fieles de ambos géneros.

En la dinámica de culto de los grupos pentecostales la participación femenina se da de manera cotidiana en la realización de cantos y alabanzas y algunas organizaciones religiosas, como la que aquí nos ocupa, han dado espacios para iniciar la capacitación de mujeres que se dedican de tiempo completo a la labor misionera y de prédica como pastoras que abren nuevos campos religiosos.

Debemos decir que las posibilidades de expansión de los grupos religiosos de carácter pentecostal en México se han visto incrementadas notablemente durante los últimos años (Bastian, 1997), dado que han comenzado a perder los tintes de *religiosidad popular* que estigmatizaba a sus miembros. La idea del pentecostalismo como religión “marginal” comienza a dejarse de lado, especialmente a nivel urbano, mientras algunos grupos religiosos pentecostales comienzan a incluir en sus filas a un mayor número de estudiantes universitarios, profesionales y personas de estratos económicos medios. En nuestra opinión, ese es el caso de la Iglesia de Dios en México Evangelio Completo en Cancún.

La Iglesia de Dios en México Evangelio Completo

El grupo religioso de la Iglesia de Dios en México Evangelio Completo (IDMEC) se encuentra matriculada ante la Secretaría de Gobernación desde abril de 1993 y su registro constitutivo es el SGAR/11/93. Su domicilio legal se encuentra en Tlaquepaque, Jalisco.

⁵ Esta característica varía en relación con el establecimiento formal y la consolidación del grupo religioso. La tendencia para un grupo establecido y consolidado es el establecimiento de Escuelas Doctrinales, donde se especializan los pastores. La Iglesia de Dios en México Evangelio Completo cuenta con una especialización que puede llegar desde el bachillerato en teología, hasta el grado de licenciatura.

Según la dirección general de asociaciones religiosas de la Secretaría de Gobernación, esta asociación religiosa cuenta en México con un total de 247 ministros de culto activos en el año 2007⁶.

Giménez (1988, p. 27) distingue la rama estadounidense de la Iglesia de Dios como una de las cinco agrupaciones pentecostales más importantes de aquel país, junto con las Asambleas de Dios, la Iglesia de Dios en Cristo, La Iglesia internacional del Evangelio, la del Nazareno y la Misión Evangélica de fe. Este autor clasifica a la Iglesia de Dios como procedente del movimiento de santificación que había tenido auge décadas atrás, aunque después de separaciones internas, se adhiere al movimiento pentecostal. El fundador de esta agrupación fue A.J. Tomlinson, quien funda el movimiento de la Iglesia de Dios en 1886 en el estado de Tennessee. Según Gimenez, a la muerte de Tomlinson la Iglesia de Dios se divide en más de dos docenas de organizaciones, entre las más representativas se encuentran, la Iglesia de Dios de La profecía, la Iglesia de Dios de Nueva York y la llamada simplemente Iglesia de Dios con sede en Cleaveland, que es la que analizamos en este trabajo en su rama mexicana, que se denomina Iglesia de Dios en México Evangelio Completo.

Como hemos dicho anteriormente, la organización presente en México se desprende de la llamada *Church of God*, organización pentecostal que fundada en Barney Creek, Tennessee, Estados Unidos por un grupo de ocho pastores de distintas agrupaciones religiosas, entre los que destacó el mismo Tomlinson. Ese grupo de pastores tenían en común el hecho de haber tratado infructuosamente de hacer cambios en sus propios grupos religiosos, por lo que deciden conjuntar sus esfuerzos para formar una nueva organización que tuviera como fin: “volver a los orígenes de las doctrinas de la Biblia, alentar a una consagración más profunda y promover el evangelismo y el servicio cristiano”⁷.

Según la página *web* oficial del grupo religioso en Estados Unidos, su misión es “la evangelización en todos los lugares del mundo, para ser una medio para el avivamiento pentecostal en el nuevo milenio”. La fuente citada indica que su membresía a nivel mundial alcanza en la actualidad los seis millones de personas y tiene presencia en cerca de 150 países y misioneros en 157.

⁶ Fuente: www.asociacionesreligiosas.gob.mx

⁷ Fuente: www.churchofgod.org/about/history.cfm. La traducción es responsabilidad mía.

Paralelamente a las labores de evangelización la Iglesia de Dios ha desarrollado un esquema de educación que abarca la educación media y superior. La organización ha fundado escuelas y universidades en varios países, como la Universidad de Lee en Cleaveland, Estados Unidos, que funciona desde 1918 o la más importante, la *Church Of God Theological Seminary* en Tennessee, que ofrece estudios de maestría y doctorado. Otras universidades de la Iglesia de Dios fuera de los estados Unidos se encuentran en Korea, Canadá y Puerto Rico y existen ochenta escuelas bíblicas alrededor del mundo.

En México la Iglesia de Dios E.C. funda en 1979 el Seminario Bíblico Mexicano, en Hermosillo, Sonora, e inicia sus cursos con la carrera de teología pastoral y desde el año dos mil imparte también las licenciaturas en *Ministerio Educacional* y *Ministerio Musical*. Los requisitos mínimos para el ingreso son haber cursado la preparatoria y tener la recomendación del pastor de la propia congregación y el supervisor territorial y haber estado afiliado a la Iglesia por al menos un año.⁸

La organización central de la Iglesia de Dios cuenta con programas de apoyo y beneficencia dentro y fuera de Estados Unidos, los llamados *ministerios de benevolencia* que incluyen programas e instituciones a cargo de la organización⁹. Entre ellas se incluyen: casas de asistencia para niños, casas de refugio para madres jóvenes, madres solteras y niños y adolescentes con problemas, programas de donación de medicamentos dentro y al exterior de Estados Unidos. Otro de los programas de ayuda de la Iglesia de Dios incluye la coordinación del voluntariado de servicio en capillas de hospitales, cárceles y otras instituciones, así como la existencia de un programa permanente de asistencia espiritual a soldados norteamericanos en servicio en varias partes del mundo (churchofgod.org, 2007).

La estructura de gobierno de la organización en su sede central internacional se compone de los siguientes niveles:

- 1) *Asamblea general internacional*: compuesta por todos los miembros y ministros de la Iglesia de Dios mayores de 16 años que hayan sido registrados y tengan derecho a voto presentes en la asamblea de la que se elegirá un superintendente y encargados

⁸ Fuente: Iglesia de Dios en México Evangelio Completo/Seminario Bíblico Mexicano, <http://www.sebime.com.mx>, 2008.

⁹ Los programas de ayuda de la sede central de Iglesia de Dios en Estados Unidos tienen su versión en las congregaciones locales, como pudimos apreciar en el caso de Cancún.

de la secretaría general, un director de educación y juventud cristianas y un director de misiones mundiales, entre otros. La asamblea internacional se lleva a cabo bianualmente con la intención de discutir y considerar las directrices del Concilio General Internacional.

- 2) *Concilio General Internacional*: compuesto por todos los ministros ordenados en la Iglesia de Dios, que tienen la obligación de ser electores en las votaciones necesarias. Sus reuniones se realizan bianualmente.
- 3) *Concilio Ejecutivo Internacional*: Que se compone de un superintendente general, y un cuerpo de dieciocho consejeros, que son electos por el Concilio General Internacional en reuniones de ministros y laicos realizadas bianualmente. Esta instancia es la encargada de la supervisión de las labores generales de la iglesia y se reúne a solicitud expresa del superintendente general. Este concilio se encarga de la supervisión del concilio general internacional, donde se encuentran los supervisores estatales y regionales que supervisan las congregaciones locales de todo el mundo.
- 4) *Cuerpo Administrativo*: La autoridad más alta de la Iglesia de Dios es el Obispo presidente (Superintendente General), quien tiene bajo su dirección a tres superintendentes asistentes (Obispos ejecutivos) y a los dieciocho integrantes del Concilio ejecutivo Internacional¹⁰.

Los orígenes de la Iglesia de Dios en México E.C. se pueden trazar según las fuentes oficiales del grupo religioso¹¹, a la década de 1930, cuando María de los Ángeles Rivero de Atkinson, quien había tenido contacto con pastores del grupo religioso en Cleveland, Tennessee decide establecer un centro de prédica en Ciudad Obregón, Sonora. El relato fundacional del grupo en México dice que Rivero, quien hasta ese momento había sido una católica convencida, había enfermado mortalmente de cáncer y fue sanada de manera instantánea gracias a la oración de integrantes de *The Church Of God*, por lo que decide bautizarse en esa fe e iniciar sus labores de prédica en México.

De acuerdo a Garma, María de los Ángeles Rivero de Atkinson era originaria de Álamos, Sonora y nacida dentro de una familia dedicada a la minería, había quedado huérfana a una edad temprana. Después de haber enviudado de su primer esposo, Rivero

¹⁰ Fuente: www.churchofgod.org, la sinopsis y la traducción son nuestras.

¹¹ Los datos históricos de la Iglesia de Dios en México Evangelio completo que presentamos provienen de la página *web* oficial del grupo en México: www.idmecar.org.mx. y de Garma, 2004.

contrae matrimonio con un norteamericano y se desplaza a Arizona, donde se convierte al pentecostalismo de la Iglesia de las Asambleas de Dios. Posteriormente, en 1926 establece en Ciudad Obregón la primera congregación de la Iglesia de Dios del evangelio Completo donde realiza conferencias de evangelización e inicia la formación de los primeros pastores de la organización apoyada por un pastor de la iglesia pentecostal norteamericana denominada la Iglesia Cuadrangular de Dios (*Foursquare Gospel Church of God*), J.H. Ingram (2004, p. 69), que según las fuentes oficiales del grupo antes citadas, se integra en 1932 gracias a las gestiones de María de los Ángeles Rivero en Cleveland. J.H. Ingram, realiza cultos y avivamientos localmente y reúne a 41 personas con las que se inician oficialmente las labores de la Iglesia de Dios en México¹².

Según la página *web* de la IDMEC después de sus inicios en Sonora, la incipiente organización religiosa se extendió hacia Sinaloa, aún con la oposición de otros grupos religiosos e incluso restricciones del gobierno mexicano y para 1938 ya contaba entre sus filas a 720 personas con ocho centros de culto en el noroeste de la República Mexicana.

Un avance trascendental para la naciente organización religiosa ocurrió en 1940, cuando misioneros de este grupo concertan en la Ciudad de México la integración de la IDEC de una parte importante de los miembros de la *Iglesia Nacional Cristiana de las Asambleas de Dios*, otra agrupación pentecostal que había sido traída a México por la misionera danesa Ann Sanders en 1921, lo que representó ampliar su presencia con 83 nuevos centros de culto, sesenta y tres ministros y 4315 congregantes (IDEC, 2007). La integración de este contingente proveniente de las Asambleas de Dios se debió a la separación que por problemas personales tuvo el pastor David Genaro Ruesga, ex seminarista, combatiente villista y administrador de la organización religiosa de las Asambleas de Dios con la agrupación de Sanders. Ruesga decide abandonar la organización para integrarse a la Iglesia del Evangelio completo, lo que le da una renovada presencia a esta última en el norte del país y le permite establecerse en la ciudad de México (Garma, 2004, p. 70).

El avance de la organización religiosa continuó y se reporta que para 1946 ya existían misiones de la IDEC en los estados del sureste de México, Tabasco, Yucatán,

¹² Sobre el inicio específico de las labores del grupo en México encontramos una discordancia en la información oficial y lo descrito por Garma. La primera fuente considera el inicio en 1932 y Garma en 1926.

Campeche, Chiapas y Quintana Roo. Un año después la estructura de la organización en nuestro país ya incluía un superintendente para América Latina, supervisores para los territorios Noreste, Central y Sur de México. En 1949 el avance de la IDEC en México agrupaba a 6480 miembros, 200 iglesias y misiones y 259 ministros de culto.

En la actualidad la Iglesia de Dios en México Evangelio Completo agrupa a una membresía cercana a las ochenta y dos mil personas,¹³ que se reúnen en un estimado de 1500 centros de culto. Para fines administrativos se ha dividido la circunscripción nacional en diez *territorios*, que son administrados por *Obispos Territoriales*, supervisados por un *Superintendente nacional*.

La asociación religiosa cuenta con un área de capacitación y entrenamiento ministerial, que maneja cuatro institutos bíblicos y un seminario, que ofrece estudios de licenciatura en teología, educación cristiana y música y una maestría en ministerios.

El contenido teológico de la IDEC, que tiene gran relación con el de muchas otras iglesias de carácter pentecostal se puede recapitular a partir de las siguientes creencias:

Según su fuente informativa oficial, la organización *Church of God* define a las siguientes como las cinco doctrinas cristianas fundacionales del grupo religioso:

- La certeza e infalibilidad de la Biblia.
- El nacimiento virginal y la completa deidad de Cristo.
- El sacrificio y muerte sin pecado de Cristo por los pecados del mundo.
- La resurrección literal del cuerpo.
- La segunda llegada corpórea de Cristo a la Tierra.

Las creencias de los miembros de la Iglesia de Dios en México se encuentran fundamentadas en 14 principios doctrinales que enumeramos a continuación y que se basan primordialmente en las creencias pentecostales tradicionales:

1- Creemos en la inspiración verbal de la Biblia.

2- En un Dios que existe en tres personas, a saber: Padre, Hijo y Espíritu Santo.

¹³ Fuente: Comunicación personal telefónica a la sede nacional de la IDEC, 14 de febrero de 2008. En la página oficial del grupo religioso en México se afirma que la feligresía ronda las cien mil personas.

- 3- Que Jesucristo es el unigénito del Padre, concebido por el Espíritu Santo y nacido de la virgen María; que fue crucificado, sepultado y resucitó de entre los muertos; que ascendió al cielo y hoy está a la diestra del Padre como nuestro Intercesor.
- 4- Que todos han pecado y están destituidos de la gloria de Dios; y que el arrepentimiento es ordenado por Dios para todos y necesario para el perdón de pecados.
- 5- Que la justificación, la regeneración y el nuevo nacimiento se efectúan por fe en la sangre de Jesucristo, por medio de la Palabra, y por el Espíritu Santo.
- 6- En la santificación subsecuente al nuevo nacimiento, por fe en la sangre de Jesucristo.
- 7- Que la santidad es la norma de vida de Dios para su pueblo.
- 8- En el bautismo con el Espíritu Santo, subsecuente a la limpieza del corazón.
- 9- En hablar en otras lenguas, como el Espíritu dirija a la persona, lo cual es la evidencia inicial del bautismo con el Espíritu Santo.
- 10- En el bautismo en agua por inmersión, y que todos lo que se arrepienten deben ser bautizados en el nombre del Padre, del Hijo y del Espíritu Santo.
- 11- Que la santidad divina es provista para todos en la expiación.
- 12- En la cena del Señor y el lavatorio de pies de los santos.
- 13- En la premilenial segunda venida de Jesús. En primer lugar, para resucitar a los justos que han muerto y arrebatarse hacia Él en el aire a los santos que están vivos; en segundo lugar, para reinar en la tierra mil años.
- 14- En la resurrección corporal, la vida eterna para los justos, y el castigo eterno para los inicuos¹⁴.

La Iglesia de Dios en México Evangelio completo en Cancún

Los registros de asociaciones religiosas de la Secretaría de Gobernación para la ciudad de Cancún hacen referencia a un total de 6 templos de la Iglesia de Dios en México Evangelio completo (SEGOB,S/F), sin embargo solamente tres de ellos continúan operando en la actualidad¹⁵. En su conjunto, las tres congregaciones de la Ciudad de Cancún agrupan una feligresía de alrededor de 460 personas adultas que están bautizadas y aportan el diezmo.

¹⁴ Fuente: Iglesia de Dios en México Evangelio Completo, www.idmecar.org.mx.

¹⁵ Suponemos que en los casos en que los inmuebles registrados que han dejado de funcionar se trataba de *misiones* ubicadas en domicilios particulares de asistentes a las congregaciones, los cuales no tuvieron éxito y desaparecieron sin convertirse en congregaciones. Estos mecanismos son de uso común para abrir nuevos *campos de prédica* en asentamientos urbanos de reciente creación.

Según estimación de los pastores en adición a quienes asisten a las congregaciones de la ciudad en calidad de miembros bautizados, asisten unos 210 simpatizantes asisten de manera irregular a los servicios.¹⁶

Tabla 2. Templos y feligresía de la IDMEC en Cancún

<i>Nombre del templo</i>	<i>Bautizados</i>	<i>Adherentes</i>
Templo Central	280	100
Roca de Refugio	120	80
Tres Reyes ¹⁷	60	30

Fuente: Comunicación personal telefónica con los pastores de Cancún, Febrero de 2008.

Como hemos dicho líneas arriba, La Iglesia de Dios en México Evangelio completo se encuentra en la ciudad de Cancún desde hace más de 15 años. El inmueble principal y sede distrital de la asociación religiosa se encuentra en la calle 10, Poniente, en el número 68. Súper manzana 63. La ubicación de este templo, a unas 3 calles de la avenida Tulum y La AV. López Portillo, *el crucero*, le han proporcionado acceso privilegiado al transporte público y cercanía al centro de la ciudad y sus áreas más transitadas.

El templo central es el lugar donde las tres congregaciones existentes en Cancún suelen reunirse para eventos especiales, campañas evangélicas o para escuchar la prédica de los pastores visitantes. La estructura del templo es de mampostería y cuenta con una nave principal de aproximadamente 5 por 12 metros, la cual cuenta al frente con un estrado donde se ubican el predicador y el grupo musical, que acompaña de manera permanente los servicios religiosos.

La congregación del templo central está compuesta por alrededor de 280 creyentes, la mayoría bautizadas y cerca de 80 simpatizantes. Las reuniones se realizan dos veces por

¹⁶ Fuente: Comunicación personal telefónica con los pastores de las congregaciones de Cancún y administración de territorio Península, Febrero de 2008.

¹⁷ Dado que la congregación denominada “tres reyes” fue fundada recién en el año 2007 (a partir del establecimiento exitoso de una misión que se fundó previamente y la reasignación de miembros del templo central) la investigación de campo de este trabajo de tesis en el año 2004 no incluye datos sobre la feligresía de esta congregación. Un dato adicional es el plan de la fundación de una nueva congregación en la región 65 antes de que concluya el año 2008 a partir de la consolidación de otra misión, lo que dejaron a Cancún con un total de 4 templos antes de fin de año Fuente: Comunicación personal telefónica con los pastores de Cancún, Febrero de 2008.

semana por las noches cada miércoles y domingo con un promedio de 2 horas de duración. Dado que las dimensiones del templo son rebasadas por la feligresía, los domingos la congregación se divide en tres reuniones: a las 11 de la mañana, cuatro y seis de la tarde¹⁸.

Sobre los orígenes de los congregados al templo central, su pastor afirmó:

Los congregados son de diferentes partes de la república, son de Tabasco, de Veracruz, de Guerrero, del D.F. de Chiapas, de Hidalgo, de varias partes de la república, incluso hasta del norte, de Sonora. Muchos de los que son parte de la congregación, un 25%, son gente que ya vino con conocimiento de la palabra y que pertenecían al movimiento y los enviaron por causas de trabajo y ya se quedaron. Pero el otro 75% son gente que tiene otro trasfondo; vinieron aquí a trabajar y aquí su vida empezó a dar vueltas, y se volvió un caos para ellos. Ellos aquí se convirtieron, fueron cambiando, hablamos de un 75% de personas.¹⁹

A diferencia de otros grupos pentecostales más tradicionalistas, en los templos de la Iglesia del Evangelio Completo (IDMEC), las mujeres y los hombres pueden sentarse de manera indistinta en las bancas de ambos costados del templo, pudiéndolo hacer por familias o por grupos de amigos sin distinción de género.

En lo que respecta al arreglo personal, las mujeres de esta agrupación no están obligadas a utilizar un velo durante las ceremonias y tienen la posibilidad de teñirse el cabello y maquillarse ligeramente.²⁰

El interior de los templos se encuentra equipado con un sistema de amplificación de audio para los predicadores y el grupo musical. Se ha dispuesto de proyectores de hojas de acetato que muestran sobre pantallas desplegadas las letras de los cantos que toca el grupo de alabanzas musicales entre cada sección de la prédica; de este modo las personas que visitan por primera vez el templo pueden cantar las canciones junto con los feligreses que les han invitado²¹ (pueden verse fotografías de los templos visitados en la sección 3 de los anexos).

¹⁸ Las reuniones son programadas de manera que un número mayor de personas que trabajan puedan asistir y la frecuencia de las reuniones es menor que en muchas zonas rurales, donde se reúnen todos los días por un promedio de dos horas.

¹⁹ Entrevista realizada en el templo central. marzo 16, 2004.

²⁰ Según nuestra opinión, éstos y otros rasgos dejan ver la ideología de un grupo religioso que resulta más funcional dentro de la dinámica social y laboral de una ciudad turística como Cancún.

²¹ Se elimina así el uso de Himnarios y se propicia la participación de quienes se integran. Es común que al identificar a visitantes al templo, al menos un miembro del mismo género y edad se acerque a ofrecer su propia Biblia y explique la dinámica del evento.

En la región 75, manzana 55, la IDMEC cuenta con otro templo de menores dimensiones, el cual agrupa a una menor feligresía y tiene una construcción con paredes de concreto y *bajareque*, techada con láminas de cartón petrolizado. El terreno en el que se encuentra no ha logrado ser regularizado y una parte de él funciona como casa pastoral.

Las tres congregaciones de la IDMEC en Cancún operan de manera independiente, con horarios y actividades regulares establecidas por sus pastores. Sin embargo, las decisiones importantes deben ser consultadas con el responsable del templo central. Las dos congregaciones estudiadas en la ciudad de Cancún en el año 2004 habían cambiado de pastor de manera reciente; la central en el año 2002 y el de la congregación “Roca de refugio,” de la región 75 residía en Cancún sólo unos meses antes de la realización de las entrevistas.

Las características socioeconómicas de los asistentes a las dos congregaciones se pueden diferenciar, dado que al templo de la región 75 asisten un mayor número de personas de los estratos económicos menos elevados; en el caso de el de la súper manzana 63 observamos a más asistentes de los sectores medios y medio alto.

Religiosidad, migración y empleo en la Iglesia el Evangelio Completo en Cancún

Redes sociales internas y la reciprocidad al interior de las congregaciones

Como hemos planteado desde el inicio de esta investigación, la adscripción religiosa puede convertirse en una vía que facilita la consolidación de nuevas redes sociales funcionales en la nueva locación en la que el migrante se asienta. En lo particular para el caso de la Iglesia de Dios del Evangelio Completo en Cancún, a través de las entrevistas y encuestas, pudimos apreciar distintos medios por los cuales tanto la institución en su conjunto, como sus integrantes logran establecer nuevas redes sociales y solidarias que benefician a quienes las forman y a quienes se adscriben a ella. A continuación describiremos algunas de las formas en las que trabajan esas nuevas redes solidarias, las cuales rebasan incluso los límites de la congregación religiosa.

Para mostrar los datos obtenidos en trabajo de campo para las dos congregaciones, sin perder los ejes temáticos de este capítulo, dividiremos los distintos temas por apartados y presentaremos los datos obtenidos a través de la encuesta. Posteriormente utilizaremos los datos cualitativos obtenidos con las entrevistas y las opiniones de los dirigentes y congregados.

Redes sociales, la migración y el empleo al interior de las congregaciones: Información cualitativa

Después de haber presentado la información que se desprende de la aplicación de la encuesta, consideramos útil abordar la problemática central de este capítulo desde la perspectiva de quienes en ella participan; así presentaremos las opiniones que se desprenden de las entrevistas que realizamos entre los miembros de las congregaciones y sus dirigentes. Las temáticas que abordaremos abarcan varios temas que consideramos trascendentes para explicar las razones por las cuales la pertenencia a este grupo religioso resulta atractiva para los migrantes.

El empleo en la ciudad de Cancún:

Con anterioridad hemos presentados los datos arrojados por la encuesta sobre los distintos empleos en los que personas de la congregación trabajan. Según lo que pudimos apreciar en las entrevistas formales e informales estos datos son consistentes, aunque se agrega a esa lista una gama más amplia de labores. Sobre los empleos que desempeñan los feligreses de la Iglesia del Evangelio Completo en México el pastor de la iglesia central comentó: “Hay gente que trabajan en hoteles, en restaurantes, tiendas, personas que trabajan en albañilería, hay quien tiene un *negocito* y así. En el sector turístico trabaja la mayoría, en restaurantes y cosas así.”

En vista de que una de nuestras hipótesis de trabajo es la idea de que los integrantes de las congregaciones religiosas prefieren empleos que no se contrapongan a sus principios religiosos creemos pertinente agregar la siguiente opinión de uno de los pastores:

[El tener trabajos] en el sector turístico puede representar un peligro para la fe de la persona, pero dentro de esta iglesia se maneja mucho lo que es la enseñanza, la formación del cristiano, a través de la palabra, lo que Dios manda, y ahí se descansa en la respuesta de la persona hacia su fe; aunque ellos puedan estar en algún lugar un poco complicado. Si hay lugares demasiado complicados, como un campo nudista, generalmente nuestros congregados no trabajan ahí, trabajan en tiendas, restaurantes, etcétera. Pocos de ellos, tal vez un 2% podrían trabajar en un bar o algo así, pero generalmente la gente tiene otros

trabajos, como de ventas, en hoteles. Ellos mismos buscan trabajos que no se les compliquen, se les recomienda eso, no se les exige, es por el bienestar de ellos, de su familia.²²

Una de las opiniones que mostramos más ampliamente generalizadas a lo largo de nuestra encuesta, es la idea que tienen los integrantes de este grupo pentecostal sobre la honestidad como una de sus ventajas laborales. Esta imagen generalizada de honestidad de los congregados parece ser compartida no solamente por quienes la han expresado, sino de igual manera por empleadores fuera de las congregaciones. Uno de los miembros de la congregación opinó al respecto:

Sí, definitivamente hay muchos hermanos que prefieren [contratar a] cristianos. De hecho un vez una persona llegó a pedirnos les recomendáramos jóvenes para que trabajaran como promotores de una escuela, porque esta persona tenía ya tres jóvenes cristianos y se había dado cuenta de que eran responsables con los cobros y dijo que le convenía contratar a esa gente. También hay un señor que tiene un negocio en el que tenía muchas fugas de economía, hasta que entró a trabajar con él su hija, que es administradora. Ella se llevó a tres jóvenes de aquí [del templo] y los ubicó bien. Organizó la empresa y se acabaron las fugas. Ahora uno de ellos es el encargado de la empresa, le dan confianza porque no hay fugas [...] una vez que pusimos a tres personas y una era de confianza, ya supimos de dónde se salía el dinero²³.

Redes de ayuda a los recién inmigrados y desempleados:

A nivel institucional, la Iglesia de Dios en México Evangelio Completo ha establecido un sistema por el cual las personas que tienen la necesidad de migrar hacia otras ciudades pueden hacerlo sin dejar de estar en contacto con una congregación de su grupo religioso. El mecanismo principal por el cual un migrante se integra a la congregación es a través de una carta de presentación, la cual es redactada por el pastor de la congregación de origen y se entrega al responsable del templo en el que se desea reunirse. La carta incluye los datos del feligrés, observaciones sobre su comportamiento y la petición de que sea aceptado en la congregación. En el caso de ser aceptado, el pastor le indica los días de reunión y los requisitos para integrarse al grupo. De ser necesario puede buscarse un lugar para que permanezca por algún tiempo y si hace falta se trata de darle ayuda económica o se le recomienda a un empleo.

²² Fuente: Entrevista realizada en el templo central. marzo 20, 2004.

²³ Fuente: Comunicación personal. Templo Región 75. Marzo 20, 2004.

El pastor de la iglesia central lo describe así:

Las personas que llegan aquí, que son del mismo movimiento, desde otra ciudad, nosotros manejamos un sistema que se llama “recomendación”. Suponiendo que un hermano de aquí se quiere ir a otra ciudad por motivos de trabajo y es un hermano de mí congregación; entonces yo le hago una carta donde yo le recomiendo con el pastor de esa ciudad. Lo mismo sucede cuando alguien llega aquí. Me trae una carta y si no tiene donde estar le recomendamos con una hermana, con un hermano, con alguna familia, pero con la carta en la mano, porque ya hemos pasado muchas experiencias [...] de que se recibe a una persona que sólo dice que es cristiano. [...] por medio de esa carta se le anuncia a los hermanos, y si tienen algún trabajo, si alguno de los que tienen negocios tiene una vacante para lo que él sepa hacer. Si no, mientras encuentra trabajo se le da una especie de apoyo, no económico, pero se le invita entre los hermanos a comer y no falta algún hermano que le diga “ten, ayúdate para los camiones”²⁴.

Llama la atención que estas prerrogativas pueden abarcar a personas de otros movimientos pentecostales que no existen en Cancún. Según se nos dijo, algunas personas de otros grupos religiosos se han integrado a esta iglesia por recomendación de sus pastores, quienes han tenido contacto con los dirigentes locales²⁵.

Dentro de Cancún, es común que esta asociación religiosa tenga eventos evangélicos en conjunto con las Iglesias de Dios Pentecostés, la I. Pentecostés Independiente y las Asambleas de Dios.

Al interior de las congregaciones existen los departamentos de hombres y mujeres. Ambos cuentan con un comité de *área de benevolencia*. El objetivo principal de estos comités es ayudar a las personas con menos recursos económicos de la congregación y a quienes no cuentan con trabajo o alimentos. Las acciones del comité abarcan a algunos de los miembros de la congregación y a personas que han migrado recientemente, pero no se restringen a ella.

Según una de sus integrantes, el área de *benevolencia* del departamento femenino tiene como una de sus funciones:

En la iglesia local está establecido [Que] cada quince días se reúnen despensas. Se ayuda a las personas de la congregación de bajos recursos y también hacia fuera. Cuando sabemos de una persona que no tiene recursos, o que está enferma o sin trabajo, también la apoyamos

²⁴ Fuente: Entrevista realizada al supervisor de ciudad, templo central. marzo 20, 2004.

²⁵ Los movimientos pentecostales se reúnen varias veces por año en una serie de eventos interdenominacionales, por lo que resulta común que los pastores compartan información y creen lazos de amistad entre ellos.

con despensa. A quienes están enfermos les compramos sus medicamentos. Si es financieramente también se le ayuda; Se pide una *ofrenda económica* y se le da²⁶.

Dentro de las acciones de este departamento, la iglesia central, ha establecido un *banco de alimentos* que cada jueves reparte alrededor 70 despensas de frutas y verduras a igual número de familias y a cerca de 45 niños. El criterio de selección para recibir una de estas despensas es vivir en la súper manzana 73 y el área cercana al templo y ser de escasos recursos económicos²⁷. La iglesia central organiza anualmente una serie de *desayunos para niños pobres* en distintas regiones de la ciudad.

De manera ocasional, durante el reparto de las despensas y en campañas evangelísticas, se organizan otras actividades a las que se invita a la gente de los alrededores. Creemos que estas actividades ayudan a centran el interés de quienes no frecuentan el templo por asistir y eventualmente a integrarse a la congregación. La esposa del pastor encargado del templo central describió las actividades de esta manera:

[...] se les habla a ellos de drogadicción, alcoholismo muchas cosas que uno sabe. La prostitución, al adulterio. Se les da pláticas y se trae a los camiones que vienen a hacer los exámenes de *Papanicolau* y algunos análisis. A veces se da atención médica a los niños y a través de personas que apoyan a la iglesia se les ha dado atención²⁸.

El departamento de jóvenes de la congregación ha organizado visitas a centros hospitalarios y han asistido en sus domicilios a personas que no pueden costearse la atención de enfermeras.

A continuación, reproducimos el fragmento de una entrevista con el pastor del templo central, que nos resulta ilustrativa de los distintos mecanismos de integración religiosa: la solidaridad congregacional, las formas en las que se lleva a cabo y la integración religiosa que la precede:

A ese joven lo conocimos por un muchacho de la iglesia, al que un amigo le comentó que en una casa había un hombre abandonado que se está muriendo. Ellos lo llevaron a otro lugar y comenzaron a darle atención. Uno de los miembros de la iglesia le dio seguro y se le atendió a través del seguro social. Increíblemente ese hombre sanó. Dijo el doctor que ese hombre lo único que tenía era que se estaba muriendo de hambre. Se le planteó que Dios podría actual a través de la sanidad en él, y creyó.

²⁶ Fuente: Entrevista informal grabada, Templo central, marzo 2004.

²⁷ Según dijeron, no pueden ser muy rigurosos en este criterio, ya que personas de otras regiones pobres también asisten. Los alimentos, que han sido descartados de las tiendas, son donados por personas afines al grupo religioso.

²⁸ Entrevista informal grabada, marzo de 2004.

El se quedó en la iglesia y se reestableció totalmente. Regresó al templo a dar testimonio de eso que había vivido. El siguió asistiendo a la iglesia hasta que vino su familia y se lo llevaron, pero ya estaba bien.

Organización interna de las congregaciones

Al interior, las congregaciones se organizan por departamentos, a los que se integra cada uno de los feligreses, según su género, edad e intereses. Existen las secciones de mujeres, caballeros y niños. Cada departamento tiene a su cargo la organización de actividades para los días de servicio religioso, como lecturas bíblicas y la realización de cantos y alabanzas. La esposa de uno de los pastores lo describe de este modo:

Aquí nos organizamos por departamentos. El martes está establecido para los caballeros y el miércoles para las mujeres, aunque ahora estamos cambiando el sistema y estamos haciendo cultos familiares, juntos el departamento de damas y el de caballeros en día martes, tenemos juntas generales, cuatro por semana. El martes, sábado, el domingo por la mañana y por la tarde. El sábado [participan] los jóvenes, de esa manera ellos hacen su programa, pero el culto es para que asista toda la gente.

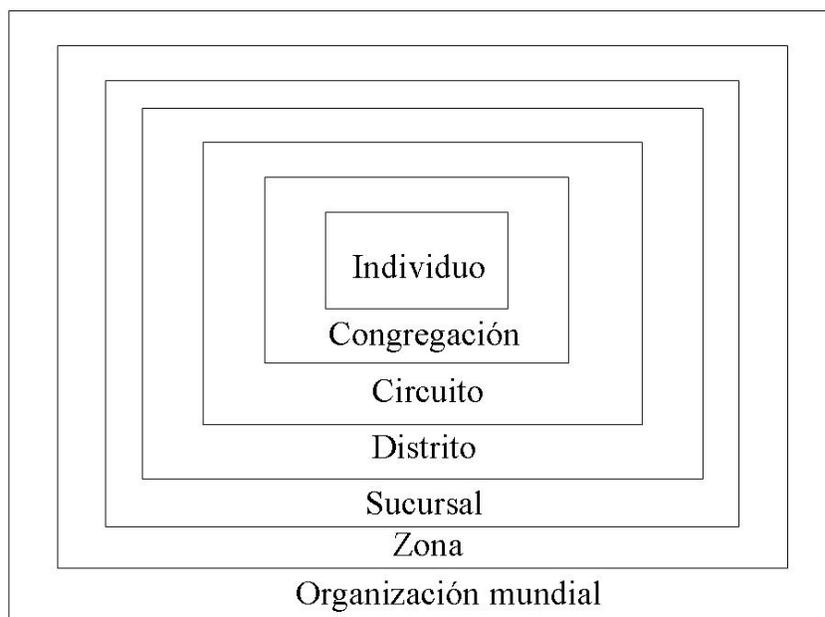
La organización general de la Iglesia del Evangelio Completo

Las tres congregaciones de la Iglesia de Dios del Evangelio Completo en Cancún, junto con las de Cozumel y de Playa del Carmen pertenecen al *distrito Cancún*. El supervisor general de distrito es al mismo tiempo el pastor del templo central de la ciudad.

Los tres estados de la península de Yucatán integran el *distrito península*, con sede en la ciudad de Mérida. La supervisión distrital de la península es la encargada de tomar conocimiento y coordinar las actividades realizadas en cada congregación y de recoger las ofrendas de los templos.

Todos los templos establecidos en el país son supervisados desde la oficina nacional, que se encuentra en la ciudad de Guadalajara, Jalisco. La supervisión nacional la ejerce Francisco Jiménez. México se integra a una superintendencia de área internacional. La oficina internacional, tiene como sede Cleaveland, Ohio. La sede internacional recibe los reportes y ofrendas de cada uno de los países en los que la iglesia tiene presencia. Desde ahí se coordinan las actividades misioneras del grupo. Fuera de México el nombre de la organización religiosa es únicamente Iglesia de Dios Evangelio completo.

Gráfico 1. Niveles de organización dentro de la Iglesia de Dios Evangelio completo



Fuente: Elaboración propia. Basado en Higuera, 1999.

Retribuciones económicas a la organización religiosa:

Dentro de las estructuras religiosas evangélicas, en particular las pentecostales, podemos encontrar mecanismos de reciprocidad económica que buscan de algún modo retribuir a la organización los beneficios obtenidos a raíz de una serie de cambios en los patrones de comportamiento y consumo, como puede ser el abandono del alcoholismo o la drogadicción. El modo más común de reciprocidad económica hacia el grupo religioso es el pago del *diezmo*. En la IDEC este pago es realizado por cada uno de los miembros de la congregación que tienen ingresos fijos y corresponde al 10% del total de ingresos regulares, o especiales (como pueden ser los bonos de productividad, aguinaldos).

El mecanismo para hacer el pago es utilizando sobres rotulados que proporciona el asistente del pastor a lo largo del servicio religioso a quien así lo solicite. En la parte frontal se escribe el nombre del donante y la cantidad que se anexa. Existe también la posibilidad de hacer entrega de *ofrendas especiales* a los distintos comités establecidos en la iglesia para propósitos especiales como la remodelación y construcción de los templos, compra de víveres para quienes han perdido el empleo o el pago de gastos a misioneros o

predicadores²⁹. Según Masferrer, estas aportaciones en su conjunto pueden significar hasta un 15% del total de los ingresos del feligrés (1998 p.59).

Lo que hemos planteado en el párrafo anterior podría dar la idea de una institución religiosa que abusa de manera excesiva a sus miembros; sin embargo, a nuestro parecer, los beneficios asociados a la pertenencia a estos grupos sobrepasa en buena medida a las aportaciones, por lo que las donaciones representan una retribución efectiva que permite la continuidad de la recepción de los beneficios de membresía y la posibilidad de que nuevos simpatizantes de la organización reciban los beneficios que los estimulen a integrarse.

La alianza de pastores de Cancún:

El movimiento pentecostal a nivel latinoamericano, como una concentración de distintos grupos religioso con características comunes, está tendiendo hacia una formalización de alianzas que les permitan perseguir intereses comunes (Bastian, 1997). Quintana Roo no es ajeno a esta dinámica y la Iglesia de Dios del Evangelio completo de igual manera.

La unión de los distintos pastores para tareas comunes y para resolver problemáticas compartidas en Cancún ha generado la creación de *La alianza de Pastores de Cancún*. Esta alianza conformada por distintos ministros religiosos cristianos no católicos de la ciudad es un grupo interdenominacional integrado por grupos religiosos de distintos tipos, desde los protestantes históricos hasta los pentecostales³⁰. La finalidad de este grupo es según el pastor que dirige la congregación de la región 75: “[...] Unimos para llevar un proyecto en común. Por ejemplo tenemos problemas con la regularización de terrenos. [...] Llevamos nuestros problemas y necesidades al gobierno municipal y al estatal se las planteamos [...]”

²⁹ Durante nuestra estancia en Cancún, se realizaron varias de estas colectas; entre ellas para pagar los gastos de un predicador visitante de la República Dominicana, quien ofició una boda y predicó en el templo, y para el envío del pastor de la iglesia central a Cuba como misionero, actividad que llevará a cabo en el verano del 2004. En uno de los servicios a los que asistimos el pastor pidió que voluntariamente se hiciera una donación mensual familiar durante un año para las labores misioneras. La mayor parte de los jefes de familia aceptaron, donando desde 20 hasta 300 pesos por mes.

³⁰ Según la información que obtuvimos, los Testigos de Jehová, Mormones y adventistas habían decidido no integrarse a la alianza, sin embargo, para las reuniones de este año han enviado representantes aunque no participan en ciertas actividades relacionadas con la predicación. La razón de esta separación a nuestro parecer se relaciona a las diferencias teológicas y la influencia que las organizaciones mundiales de estos grupos religiosos, en los tres casos con base en los Estados Unidos, que han preferido comúnmente tomar distancia con las cuestiones políticas locales.

Según nos fue informado, las gestiones ante el gobierno local de esta alianza han logrado que el municipio regularice un total de 13 terrenos de inmuebles religiosos que se encontraban con un uso de suelo residencial. Por otra parte, las asociaciones religiosas se reúnen para hacer eventos evangélicos masivos, como conciertos de música cristiana en estadios o presentar a alguno de los evangelistas extranjeros que se presentan en Cancún y que convocan a miles de personas³¹. (Puede verse en la sección de anexos la fotografía de un promocional de estos eventos).

A nuestro parecer, esta organización de ministros religiosos busca negociar prerrogativas que permitan una mayor apertura del gobierno, transformando lo que llamamos en nuestro primer capítulo, el *capital social religioso* en *capital político*. El día 10 de enero de 2004, se llevó a cabo una marcha de grupos cristianos en Cancún, la cual fue organizada por la *alianza de Pastores de Cancún*.

Información cuantitativa sobre las congregaciones estudiadas

La aplicación de las encuestas abarcó a un total de 20 personas de las dos congregaciones. Para el criterio de selección se privilegió a los jefes de familia, tanto hombres como mujeres, mayores de edad. Las 49 preguntas, en su mayoría de opción múltiple, abarcan distintos aspectos de interés para esta investigación. Algunas de ellas son: género, lugar de nacimiento, edad, ruta migratoria, nivel de escolaridad, razones que impulsaron la migración a Cancún y perspectivas de vida y empleo en la ciudad. Finalmente, dedicamos la última pregunta a su percepción sobre si Cancún es o no un espacio urbano demasiado liberal en relación con sus creencias religiosas. (Puede verse en la sección de anexos el formato de encuesta)

El formato de encuesta se dividió en 5 secciones: Datos personales; Migración; Empleo; religiosidad y actividades personales. A continuación presentamos los resultados obtenidos en esta muestra de la población de ambas congregaciones. Para ello utilizaremos dos vías; una tabla que concentra la información no cuantificable (como lugares de

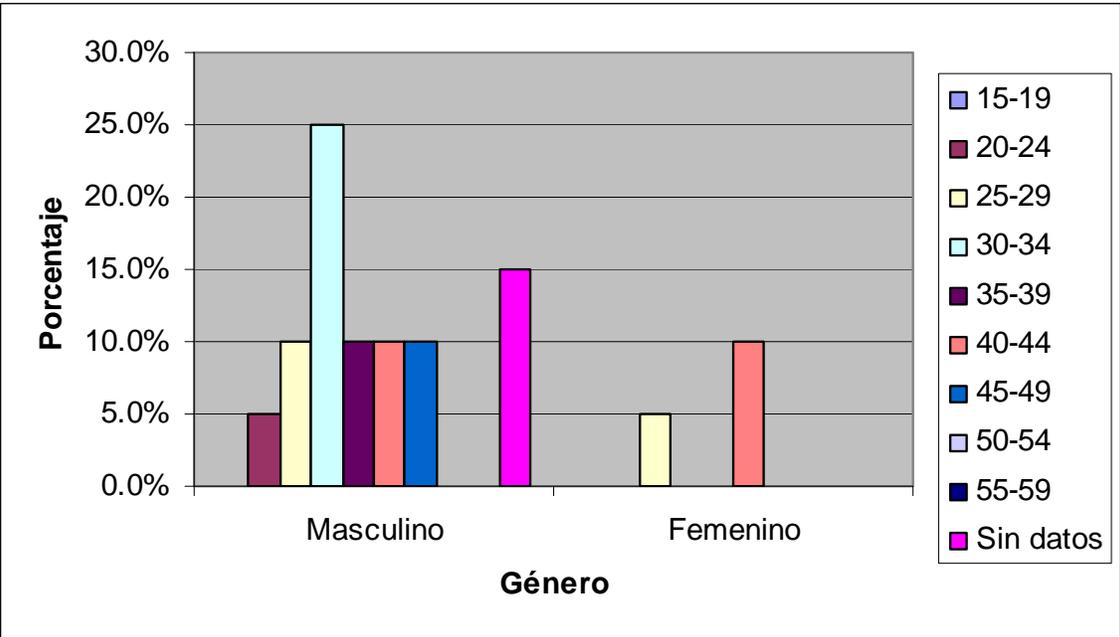
³¹ El más reciente de esos eventos convocó a 10 mil personas en un estadio de béisbol para ver a un predicador de Puerto Rico. La alianza de pastores cubren los gastos de operación a través de donativos de los feligreses y administran las ganancias generadas en taquilla.

nacimiento, empleo y religiones anteriores) y la descripción de los resaltados numéricos de los incisos.

Género, orígenes de los congregados, rangos de edad y estado civil:

Nuestra muestra abarcó a jefes de familia de los sexos masculino y femenino de las dos congregaciones de la Iglesia Evangelio Completo en México (IDMEC) presentes en la ciudad de Cancún. La proporción de los encuestados del sexo masculino resultó del 85%, dado que se buscaba conocer la opinión de los jefes de familia que se encontraran asistiendo a las congregaciones y la ideología del grupo religioso privilegia la posición masculina como jefe de la estructura familiar. El 15% de la muestra se compone por mujeres, que en algunos de los casos asisten solas o con sus hijos a las congregaciones, pudiendo en ocasiones ser jefas de familia por ser solteras, estar en separación de los cónyuges o simplemente por que sus parejas no se han integrado a la agrupación religiosa. La siguiente gráfica muestra los rangos quinquenales de edad presentes en la muestra, diferenciándolos según el género.

Gráfica 1. Rangos de edad de encuestados según género

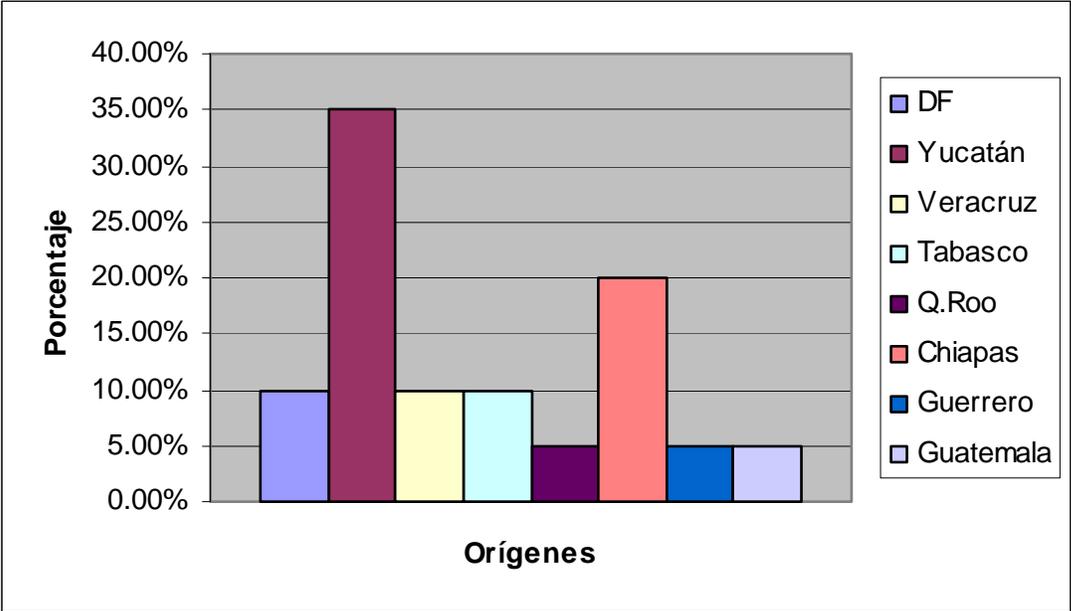


La estimación media de los rangos de edad de los integrantes de la muestra de ambos sexos es de 35.11 años de edad en promedio. El conjunto de los datos obtenidos muestra que el rango de la muestra con una mayor incidencia es el de los hombres con un promedio de edad entre los treinta y treinta y cuatro años de edad, que conjuntan un total del 25% de los encuestados. Le sigue en importancia los rangos de 25 a 29, 35 a 39 40 a 44, 45 a 49 con un 10% de las incidencias. Para el género femenino el rango de mayor importancia fue el que se ubica de los 40 a los 44 años de edad, que acumuló el 10% del total de los individuos muestreados.

Orígenes de los congregados

Dado que uno de los intereses primordiales de esta investigación es conocer los orígenes de quienes se agrupan en la IDMEC, podemos decir que la muestra indica que el estado que ha aportado una mayor cuota de integrantes de ambas congregaciones es el estado de Yucatán, que por si solo conjunta a un 35% de todos los jefes de familia congregados. El siguiente estado de la república en haber aportado una mayor cantidad de adherentes a este grupo religioso es el estado de Chiapas, que tuvo una incidencia total del 20%.

Gráfica 2. Orígenes de los congregados

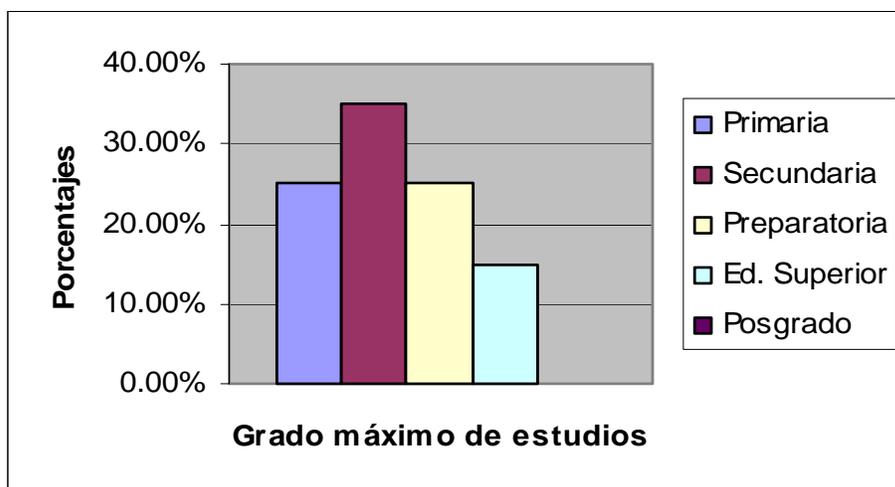


Como se puede apreciar en la gráfica, un estimado global del 85% de los integrantes de las congregaciones de la IDMEC de Cancún nació fuera de Quintana Roo, pues solo el 5% de las incidencias marcan a este estado como su origen, una incidencia equivalente a quienes nacieron en el estado de Guerrero y en Guatemala.

Grado máximo de estudios y estado civil

La escolaridad de quienes se reúnen en las congregaciones de la IDMEC en Cancún tiene una preeminencia mayor respecto al grado de educación secundaria, que conjunta un porcentaje mayor que el resto, con un 35% de los jefes de familia con ese grado escolar completado. La segunda recurrencia en el orden de frecuencia la comparten quienes estudiaron un grado máximo de primaria y preparatoria, ambos grupos con una ocurrencia del 25% de los casos. La educación superior alcanza entre los congregados de la muestra un 15% de los casos. Ninguno de los participantes del muestreo cuenta con estudios de postgrado. Es necesario considerar que la tradición de las iglesias pentecostales no prestan una importancia trascendental a los estudios y los conocimientos terrenales, sino que se enfocan más a lo relacionado con la experiencia religiosa que puede considerarse como más inmediata y físicamente tangible, como la glosolalia. El papel de la lectura y análisis de textos religiosos tiene un papel menos importante que en grupos, como, por ejemplo los testigos de Jehová.

Gráfica 3. Niveles escolares completados



En lo que respecta al estado civil de los jefe de familia que participaron de la muestra, podemos apreciar que la mayor incidencia entre la población de la IDMEC se concentra en quienes se encuentran casados, con un 65% de las respuestas. Los congregados solteros o solteras corresponden a un 30% del total de la población muestreada. Por último, solamente porcentajes equivalentes al 5% reportaron ser viudos o estar separados de sus cónyuges. Como se podía anticipar, el estado civil considerado como más adecuado para un jefe o jefa de familia entre la población pentecostal es casado, sin embargo en los casos en los que no es posible mantener una relación marital acorde con las prácticas religiosas del grupo está permitido el divorcio, aunque en ninguno de los casos del muestreo se presentó esa condición.

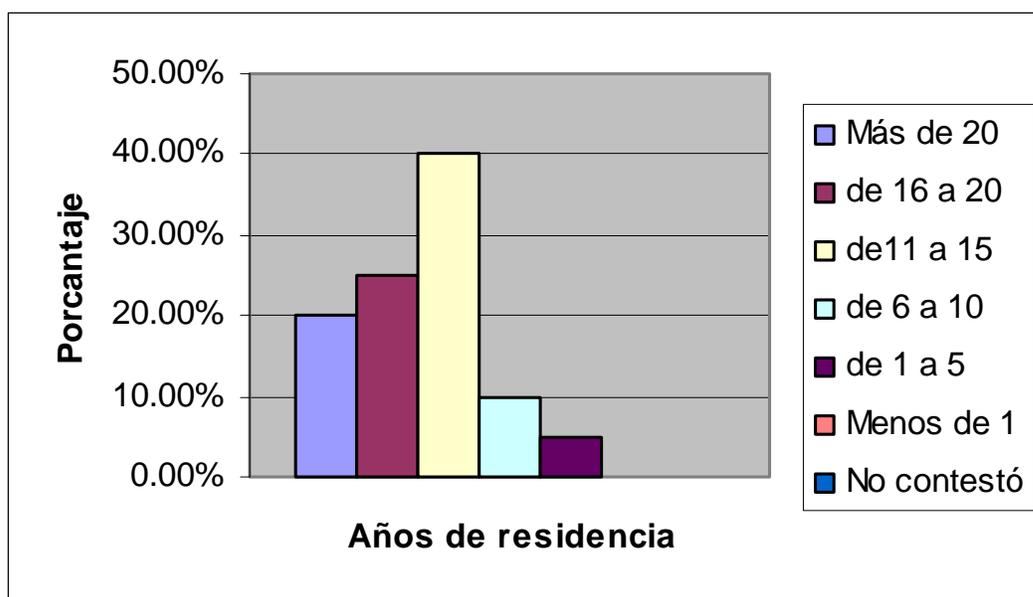
Migración

Tiempo de residencia en Cancún

En relación a los lugares de origen y la ruta migratoria de quienes se agrupan en las congregaciones de la Iglesia del Evangelio completo, fue posible determinar que una proporción de 65% de ellos ha residido con anterioridad en lugares distintos a la ciudad de Cancún. Entre quienes han vivido en emplazamientos intermedios encontramos que el 40% del total se estableció en esa ciudad después de migrar de su lugar de origen, mientras que el 20% de ellos se habían afincado en dos lugares intermedios antes de residir en Cancún. Solamente el 5% del total había vivido en tres emplazamientos intermedios antes de establecerse en esa población.

Al cuestionarlos sobre si consideraban establecerse en la ciudad de Cancún de manera permanente, el 85% de los integrantes de las congregaciones consultados contestaron afirmativamente. Solo el 10% de la muestra indicó que pensaban cambiar de residencia a futuro y el 5% del total omitieron su respuesta.

Gráfica 4. Tiempo de residencia en Cancún



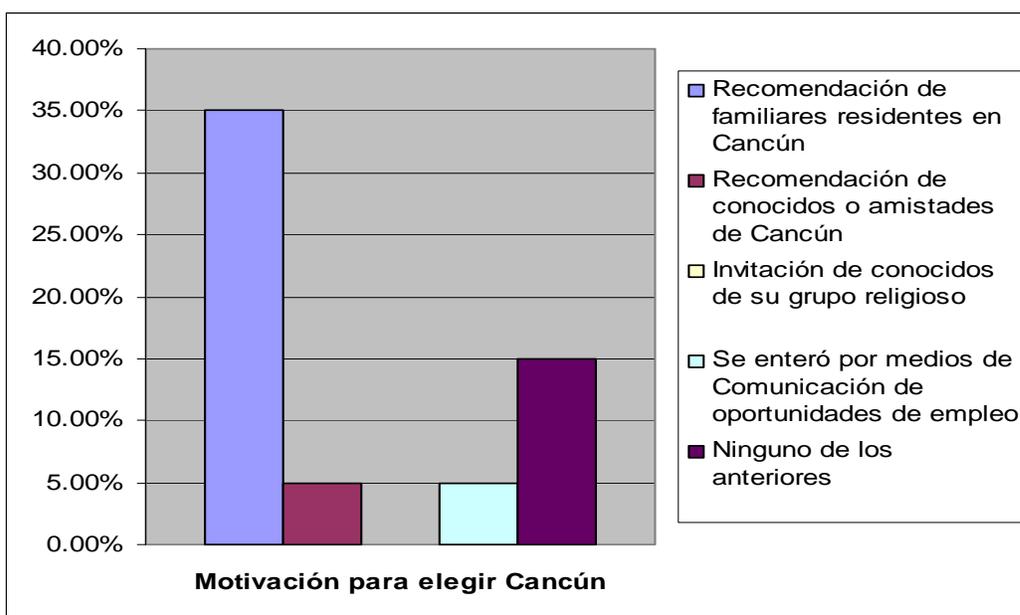
Como es posible apreciar en la gráfica, entre los congregados de la IDMEC de Cancún el periodo de residencia en la ciudad con mayor ocurrencia es de 11 a 15 años, que tiene un 40% del total de ocurrencias. El segundo lugar de importancia, con el 25%, se presenta entre quienes han vivido en la ciudad entre 16 y 20 años. La ocurrencia menor estuvo entre quienes habían completado menos de un año de residencia en Cancún, con un 5%. Si consideramos el conjunto de los datos anteriores, podremos decir que las congregaciones de la IDMEC de la ciudad están formadas por feligreses que llegaron a la ciudad de manera poco reciente, por lo que no se trata de nuevos migrantes.

Motivación para residir en Cancún

En lo relacionado con las razones que impulsaron la decisión de residir en Cancún, nos interesaba especialmente conocer cuál había sido el papel de la pertenencia religiosa, en este caso a la Iglesia del Evangelio Completo, en la elección de la nueva locación. Nos interesó conocer si existía una influencia considerable de personas de las congregaciones que atrajeran a la ciudad a sus pares confesionales. La respuesta a esta interrogante fue que no existe una influencia comprobable de miembros de la agrupación religiosa para que participantes de su propia fe se trasladaran a Cancún.

La incidencia de individuos que se mudaron a Cancún por recomendación de personas de su grupo religioso fue del 0%. Las variables con una ocurrencia mayor fueron la recomendación de familiares que ya residían en la ciudad, que obtuvo un 35% del total y el 15% que declaran haberlo hecho por motivos de transferencias en el trabajo u otras razones. Por lo que se ha dicho anteriormente, se puede estimar que la mayor influencia entre los congregados al momento de tomar la decisión de migrar hacia la ciudad de Cancún fue el haber tenido familiares que ya residían en la ciudad, independientemente de la preferencia religiosa de los mismos. Debemos decir que un alto porcentaje de los encuestados optaron por omitir su respuesta sobre este cuestionamiento, con un 40%.

Gráfica 5. Motivación para considerar a Cancún como destino migratorio

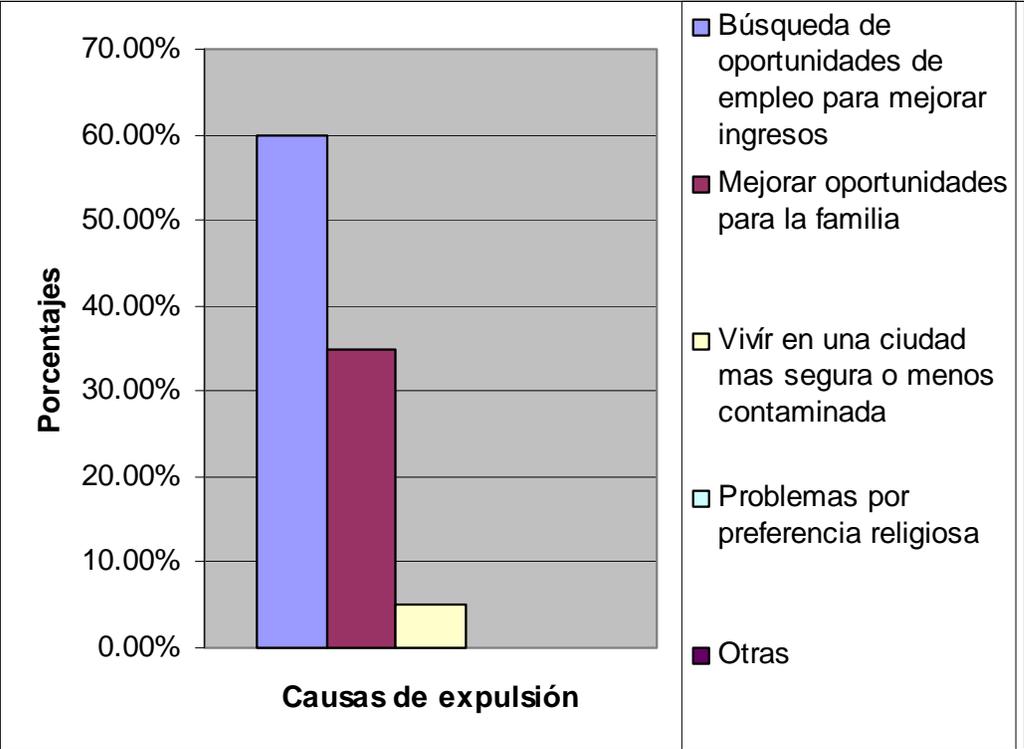


Motivos de expulsión de su lugar de origen

Sobre las causas que motivaron la salida de los congregados de sus lugares de origen los resultados nos indican que la posibilidad de que existieran causas de expulsión directamente relacionadas a su preferencia religiosa está descartada. Ninguno de los congregados de la IDMEC de Cancún dejó su lugar de origen por motivos de persecución religiosa. Resulta evidente que los quienes concurren a los templos de esa agrupación religiosa habrían migrado principalmente por motivos económicos, pues tenemos que el

60% de los cuestionados declaró haber migrado para mejorar sus oportunidades de empleo y su nivel de ingresos. Los motivos familiares ocuparon el segundo lugar en importancia en las ocurrencias. Un 35% de los encuestados afirmó haber decidido migrar porque Cancún le ofrecería a su familia mayores oportunidades de desarrollo.

Gráfica 6. Causas de expulsión de sus lugares de origen.



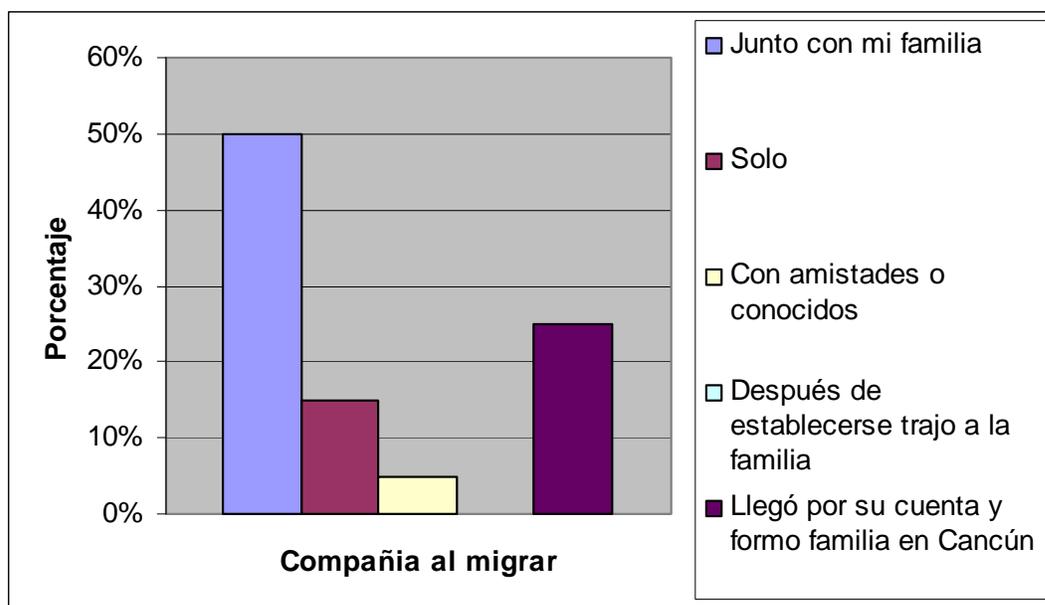
Compañía con la que contó al migrar

El esquema en el que los individuos y las familias se desplazan al momento de migrar atrajo nuestro interés, pues podría indicar una relación con los fundamentos religiosos, ya que se puede estimar deseable desde el punto de vista pentecostal que sean las familias completas las que se desplacen para evitar su desintegración.

En relación a la compañía con la que se contaba al momento de migrar, tenemos que la migración en bloque familiar tuvo una mayor incidencia. El 50% de los individuos de las congregaciones que fueron cuestionados migraron en compañía de sus familias.

Solamente el 15% del total migraron a Cancún por cuenta propia y no se registraron incidencias de personas que después de llegar solas a la ciudad hayan traído a sus familiares. Un 25% de los cuestionados formaron sus familias mientras ya residían en la ciudad.

Gráfica 7. Migración en conjunto



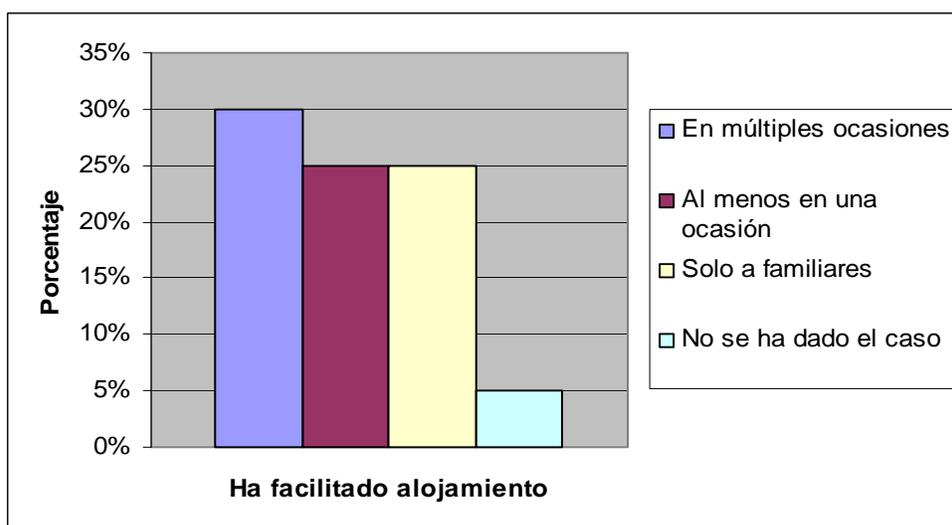
Residencia en Cancún y solidaridad con nuevos migrantes

Considerando la dificultad que se presenta a los migrantes al momento de su llegada, llamó nuestra atención el saber si quienes ya se habían establecido en la ciudad ayudaban a familiares, amigos o personas que compartieran sus preferencias religiosas se desplazaran hacia Cancún. Un 70% de las personas cuestionadas afirmaron haber influido en la decisión de que amigos o familiares se desplazaran a esa ciudad, proporcionándoles ayuda de algún modo.

Dentro de las formas de solidaridad que consideramos podrían ocurrir más frecuentemente entre los elementos de las congregaciones religiosas estimamos se encontraría el proporcionarles alojamiento temporal a su llegada a Cancún. La ocurrencia más elevada, con un 30% de las preferencias se presentó entre quienes declararon haber

proporcionado alojamiento temporal en múltiples ocasiones a personas que comparten su vocación religiosa y que habían migrado a la ciudad. Un 25% de los integrantes de la muestra dijo haber recibido en su domicilio a otros integrantes de su grupo religioso por lo menos una sola vez, mientras que un número idéntico dijo haber recibido solamente a quienes además son sus propios familiares. Del total de encuestados un 25% restante manifestó no haber alojado en su domicilio a personas de su mismo grupo religioso.

Gráfica 8. Porcentaje de personas que han brindado alojamiento a correligionarios



Cancún y la intención de residencia permanente

Un indicador del grado de satisfacción alcanzado por los migrantes de las congregaciones estudiadas al establecerse en Cancún es el alto porcentaje de aquellos que consideran establecerse de manera definitiva en la ciudad, que alcanza un 85% del total de la muestra. Solo un 10% de los cuestionados dijo tener planes de cambiar su residencia a otra ciudad en un futuro.

Expectativas cumplidas desde el momento de la migración

La perspectiva de quienes se agrupan en la IDMEC sobre las expectativas cubiertas por Cancún al momento de haber migrado indican que el grado de bienestar alcanzado en la

ciudad es satisfactorio, pues el 90% de los consultados opinó que Cancún ha satisfecho sus expectativas de conseguir mejores empleos que su lugar de origen, mientras que el 10% de ellos cree que esa expectativa no fue cumplida satisfactoriamente.

La percepción del nivel de tranquilidad de la ciudad de Cancún en relación a sus lugares de origen es ligeramente negativa, pues el 55% de los consultados la considera una ciudad menos tranquila en comparación con sus lugares anteriores de residencia. Solamente el restante 45% de los consultados cree que Cancún cumplió sus expectativas de ser una ciudad más tranquila para vivir.

La tolerancia religiosa que se percibe en Cancún resultó ser satisfactoria para un 55% de los encuestados, que consideran que esta población tiene entre sus atributos la condición de ser abierta a su confesión religiosa. Para el 45% de los integrantes de la muestra, la ciudad no resulta tan tolerante en cuanto a su religión como lo esperaban al momento de llegar.

La percepción sobre si residir en Cancún les brinda la posibilidad de mantener buenas relaciones familiares la respuesta mayoritaria fue negativa, pues el 60% de los congregados de la IDMEC creen que es una ciudad que resulta menos favorable para el ambiente familiar. La proporción restante, un 40% consideraron que sí se han cumplido sus perspectivas iniciales en lo que se relaciona al desarrollo de sus relaciones familiares al residir en la ciudad.

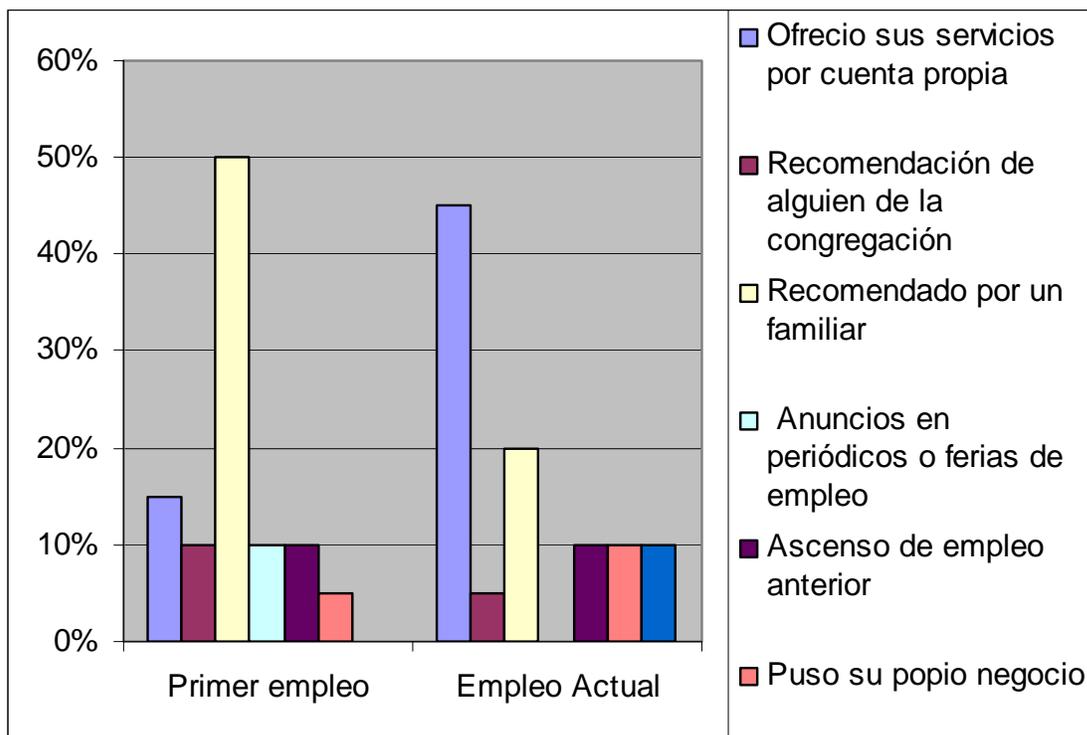
Junto con la positiva percepción sobre el empleo en la localidad, se encuentra en un estimado altamente favorable la percepción de que vivir en ella les ha abierto posibilidades mayores para socializar su experiencia religiosa. Un 75% de los consultados cree que su experiencia particular sobre un incremento de las posibilidades de comunicar sus preferencias confesionales en Cancún ha resultado positiva, frente a un 25% que considera lo contrario. Se puede conjeturar que el aumento de las posibilidades de comunicar su experiencia religiosa en Cancún se podría vincular al hecho de que en el estado existe un mayor índice de diversidad religiosa que en otras regiones del país.

Empleo en la ciudad de Cancún para la Iglesia del Evangelio Completo

El hecho de contar con un ingreso asegurado al momento de migrar puede facilitar la integración definitiva a la ciudad de destino, por lo que resultó de interés para esta investigación el conocer si los encuestados contaban con un trabajo asegurado al momento de llegar a la ciudad de Cancún. El resultado indica que solamente un 15% del conjunto de muestra tenía un empleo seguro antes de llegar a la ciudad, mientras que el 80% de ellos llegó a establecerse para buscar un trabajo en la localidad. Si comparamos la cantidad de individuos que llegaron sin un trabajo asegurado con el grado de satisfacción en relación a al empleo que comentamos en el apartado anterior, llama nuestra atención conocer el medio por el cual los migrantes obtuvieron sus empleos en Cancún.

La siguiente gráfica es un comparativo del modo en el que los migrantes obtuvieron sus primeros empleos al llegar a Cancún y como, después de establecerse fueron cambiando hacia otras actividades y cómo llegaron a ellas.

Gráfica 9. Modalidad en la que obtuvieron sus empleos los encuestados



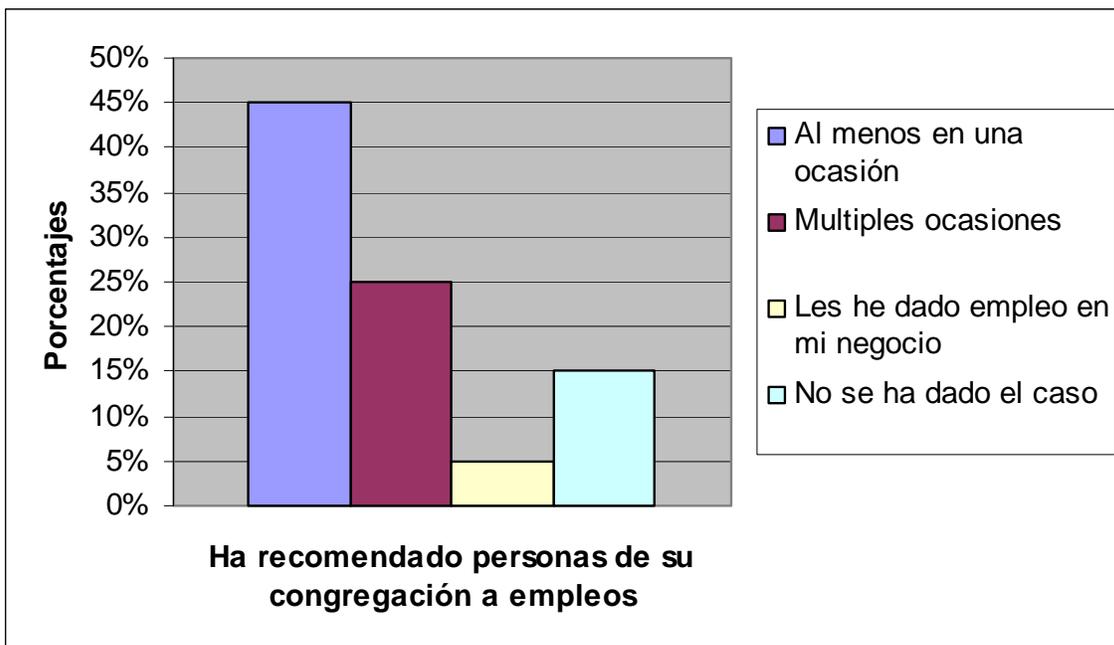
De nueva cuenta las redes de relaciones familiares, de amigos o conocidos resultaron ser las de mayor influencia, en este caso al momento de conseguir un primer empleo, ya que el 50% de los migrantes obtuvieron su primera oportunidad de trabajo en Cancún por esa vía. La solidaridad congregacional en el caso de la IDMEC obtuvo solamente un 10% de las incidencias para el primer empleo y solamente un 5% de la importancia para conseguir el segundo.

En el caso del trabajo actual, el 45% de los individuos manifestaron haber cambiado de empleo al ofrecer sus servicios por su propia cuenta, en este caso la recomendación de familiares o conocidos residentes en Cancún disminuye su importancia hasta un 20% de los casos. Los medios de promoción de vacantes como los periódicos o ferias de empleo obtienen en ambos casos las ocurrencias más bajas, y para obtener el empleo actual en la localidad, ninguno de los participantes utilizaría esa vía. En el anexo 1 ubicamos la lista de las ocupaciones iniciales actuales en la ciudad de los congregados.

Para analizar el papel que la solidaridad confesional ocupa en la obtención de empleo entre los migrantes cuestionamos a los congregados de la IDMEC de Cancún sobre si han intervenido para recomendar a conocidos de su propio grupo religioso para empleos seculares. Lo que pudimos observar es que existe una tendencia positiva en este aspecto, pues el 75% de los participantes ha recomendado alguna vez a personas de su congregación para su colocación en diversos empleos o ha sido él mismo quien los ha contratado. La muestra se divide de la siguiente manera: el 45% de las ocurrencias indican que por lo menos en una oportunidad los participantes han intercedido al momento de que un nuevo integrante de su congregación ha buscado empleo; un 25% de los participantes han hecho esto en varias ocasiones y un 5% los han contratado por su cuenta. Un 15% del total de la muestra señala que no se ha dado el caso y finalmente 10% de ellos omitieron su respuesta.

Al cuestionarlos sobre la solidaridad que se desarrolla dentro de sus congregaciones les ha sido de ayuda para obtener algún empleo la respuesta afirmativa alcanzó un 55% del total de encuestados, lo que conforma que el sistema de apoyo de las congregaciones ha funcionado en ambos sentidos: tanto para obtener un empleo como para ayudar a otros a conseguirlo.

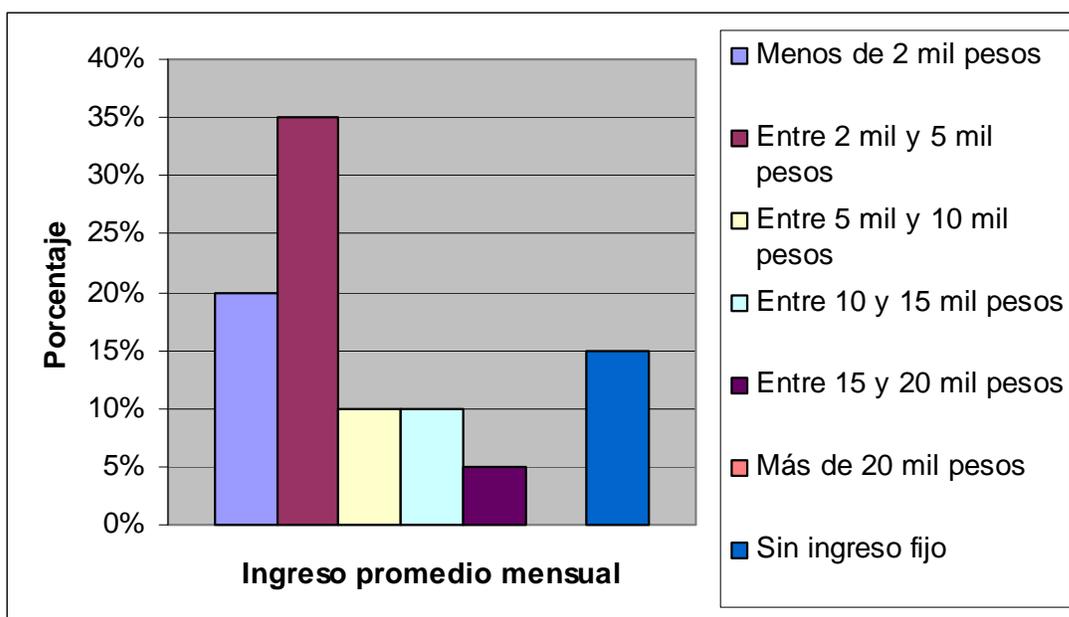
Gráfica 10. Personas que han recomendado laboralmente a integrantes de su congregación



Ingresos económicos de los congregados

En el caso de la Iglesia del Evangelio completo el nivel de ingresos presenta una dispersión considerable. El nivel de ingreso con una mayor incidencia es el que ubica los ingresos de los congregados entre dos mil y cinco mil pesos, pues el 35% de las respuestas señalan aquel como el promedio de ingreso mensual. En segundo lugar se encuentra el rango de ganancia considerado menor a los dos mil pesos por mes, que conjunta un 20% de los casos. Los rangos que promedian entre cinco mil y diez mil pesos y quienes declararon alcanzar ingresos de entre diez y quince mil pesos (el nivel de ingreso más alto registrado en las congregaciones) ocuparon un porcentaje equivalente al 10% en ambos casos. El 15% de las personas consultadas para esta investigación dijeron no contar con niveles de ingreso regulares y en ninguno de los casos se reporta un ingreso mayor a 20 mil pesos mensuales.

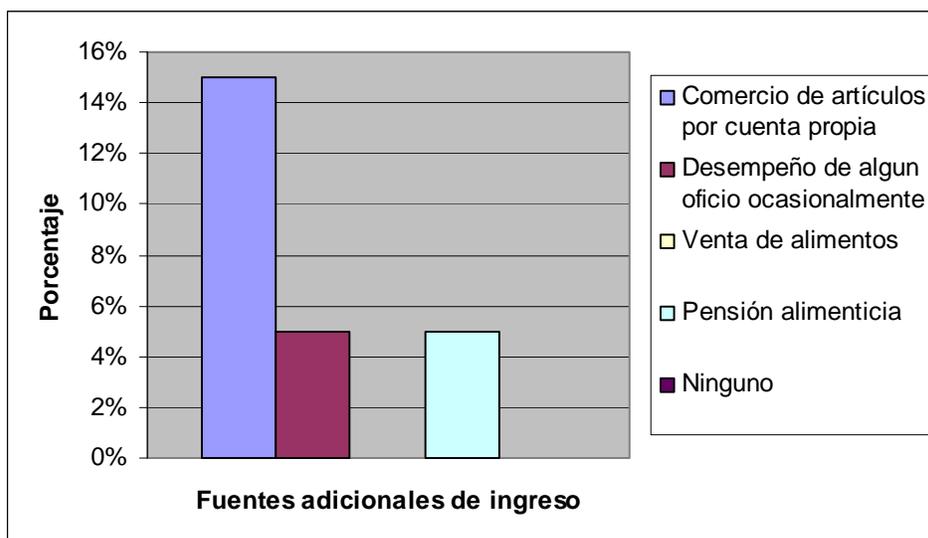
Gráfica 11. Nivel de ingreso promedio



Fuentes de ingreso suplementario

El porcentaje de las personas que complementan los ingresos de sus actividades laborales de tiempo completo es bajo, pues solamente el 25% del total de los participantes dijo tener actividades económicas adicionales. De esta proporción la actividad con una ocurrencia mayor fue el comercio de artículos por cuenta propia, que conjuntó a un total del 15% de los participantes en la encuesta. Las personas que se desempeñan en oficios de manera ocasional para conseguir ingresos ocasionales solamente llegan al 5% de los casos, porcentaje equivalente de quienes reciben una pensión alimenticia.

Gráfica 12. Fuentes de ingreso adicional al trabajo de tiempo completo

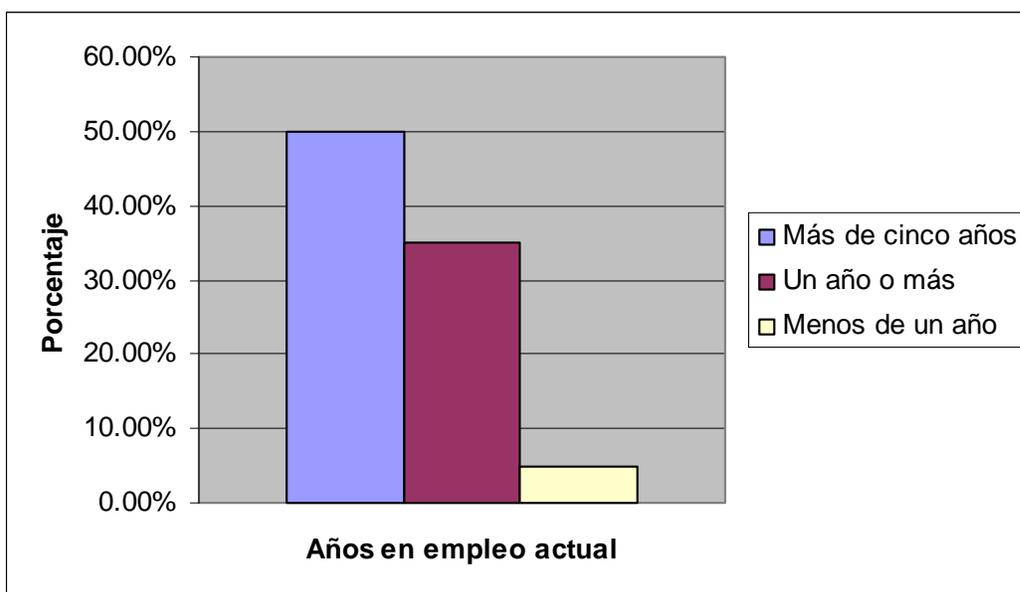


La baja ocurrencia de un segundo empleo o de labores remuneradas adicionales podría indicar variables diversas: que los ingresos relacionados al empleo de tiempo completo son considerados suficientes, que el tiempo utilizado en ese trabajo de tiempo completo no permite llevar a cabo otras actividades remuneradas o que otras actividades, como las religiosas resultan ser más atractivas para emplear el tiempo libre. Más adelante nos enfocaremos al uso del tiempo fuera de las actividades laborales.

Años de permanencia en un mismo empleo

El número de años en el desempeño de un mismo empleo fue considerado en tres escalas, de las cuales el rango de más de cinco años obtuvo la ocurrencia mayor, con un 50% de los congregados de la IDMEC que sobrepasan ese tiempo desarrollando el mismo trabajo, lo que puede darnos una idea de que se trata de trabajadores que resultan constantes y desempeñan sus labores de manera satisfactoria para sus empleadores. La proporción con el porcentaje de importancia inmediata inferior fue el 35% de quienes se han desempeñado en el mismo empleo más de un año y por último quienes han laborado en el mismo lugar por menos de un año ocupan el 5% de los casos. El 10% de los participantes omitió su respuesta.

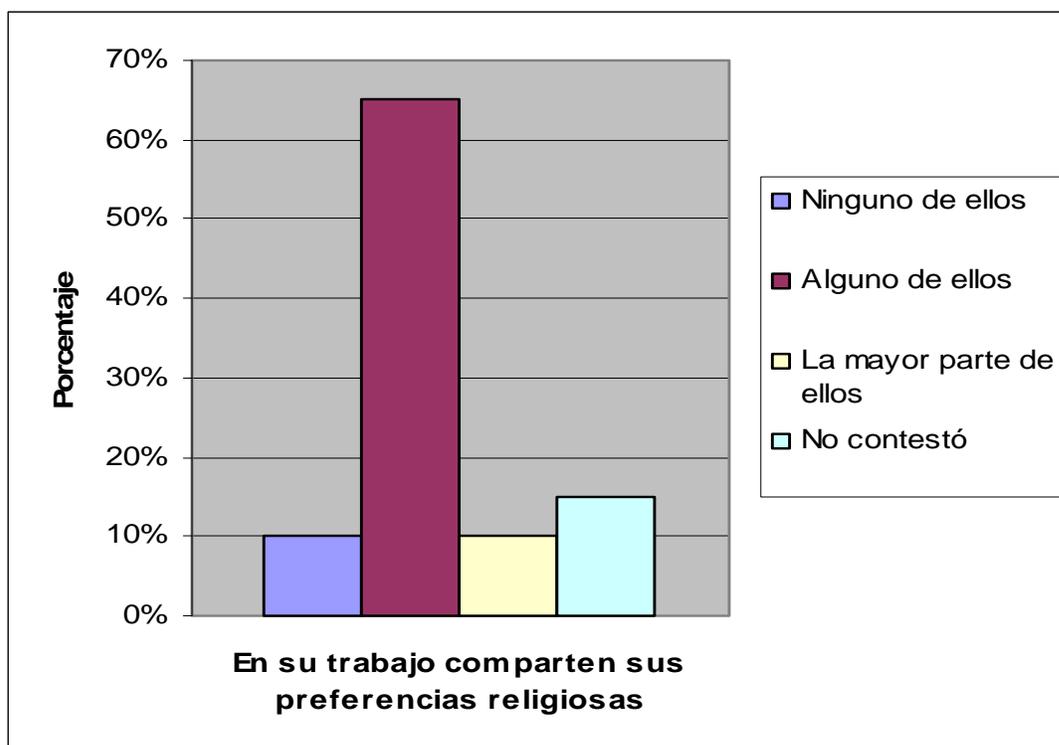
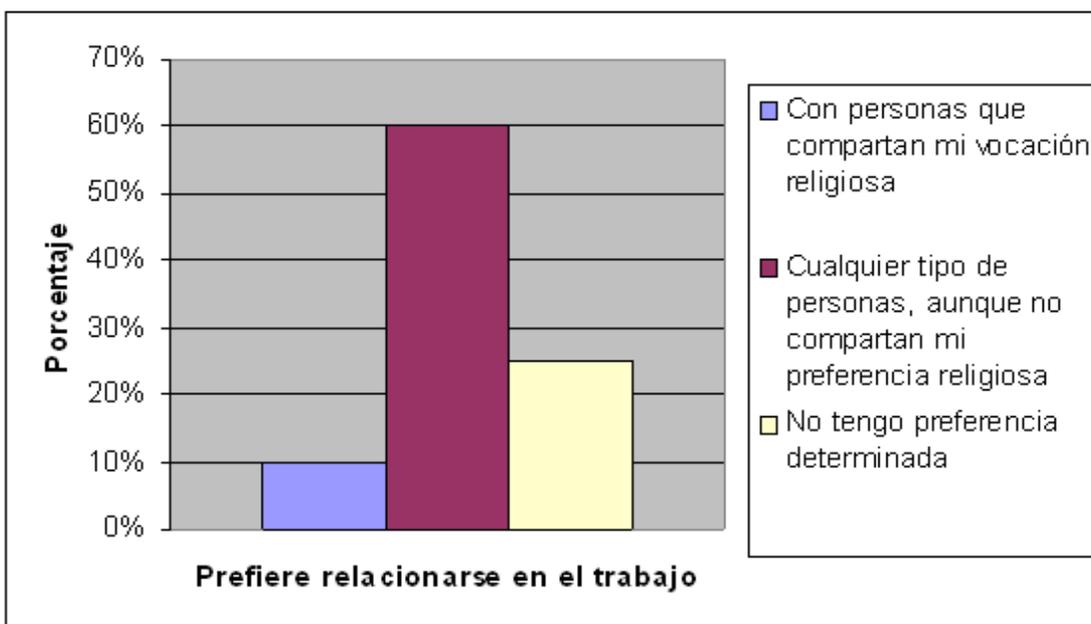
Gráfica 13. Permanencia de los congregados en el desempeño de su empleo actual



La Iglesia de Dios en México, religiosidad y relaciones laborales

Para esta sección fue de interés el buscar si existe alguna relación entre la preferencia de relacionarse en el empleo con personas de la misma confesión religiosa y la frecuencia con que esto que ocurre de manera cotidiana. Lo anterior puede resultar interesante al medir el grado de inclinación que presentan los miembros de la Iglesia del Evangelio completo para relacionarse fuera de su entorno religioso con personas de la sociedad mayor y si ello causa algún conflicto o tensión que los haga preferir interactuar preferentemente con miembros de su propia comunidad religiosa.

Gráficas 14 y 15. Preferencia de compañeros de trabajo y situación laboral actual



Lo que la gráfica 14 nos permite apreciar es que la población consultada de la IDMEC de Cancún no tiene una preferencia centralizada de trabajar exclusivamente con personas que compartan necesariamente sus preferencias religiosas, pues podemos ver que

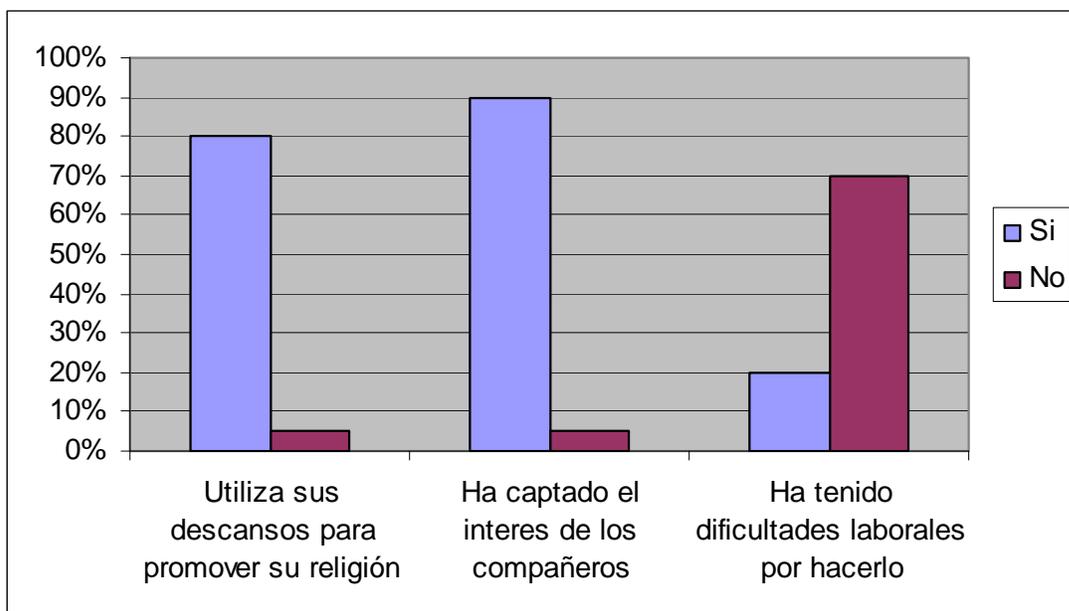
el 60% de los consultados afirmó poder relacionarse en el trabajo sin problemas con cualquier tipo de personas, aunque éstas no compartan sus preferencias religiosas, el 25% de ellos dijo no hacer distinción alguna sobre la religión entre sus compañeros de trabajo y solamente el 10 por ciento de los consultados dijo que preferiría trabajar en un ambiente en el que todos compartieran sus preferencias religiosas.

La proporción de quienes se relacionan con otros individuos asociados a su confesión religiosa resulta elevada, pues el 65% de las personas consultadas dijeron compartir el lugar de trabajo con algunas personas de su mismo grupo religioso y el 10% dijeron que la mayor parte de las personas con quienes laboran comparten sus creencias religiosas. Solamente el 10% de los encuestados dijo que en su lugar de trabajo nadie participa de la misma preferencia religiosa.

En términos generales se puede estimar que el porcentaje de quienes comparten las preferencias religiosas de los encuestados en el ámbito laboral es muy alto. Sin embargo es posible que esta proporción no obedezca solamente a miembros de la Iglesia del Evangelio completo, sino a un conjunto de agrupaciones religiosas de carácter pentecostal que comparten la mayoría de sus características y los consultados los hayan considerado como parte de su misma preferencia religiosa.

El tiempo libre entre las horas de trabajo, ya sea durante los momentos de descanso o los cambios de turno se convierte en oportunidades que son aprovechadas en muchas ocasiones por quienes quieren expresar sus convicciones religiosas para predicar, invitar a sus compañeros a reuniones en el templo o distribuir material de lectura religiosa. En la siguiente gráfica agrupamos la incidencia de este suceso entre los integrantes de la IDMEC y documentamos cuales han sido las reacciones de los compañeros de trabajo y si la promoción de actividades religiosas ha representado un motivo de conflicto laboral.

Gráfica 16. Promoción religiosa en el ámbito laboral



Se puede apreciar que el círculo de relaciones laborales representa un medio en el que se realiza algún tipo de labor evangelizadora, ya que el 80% de los elementos de la muestra expresó emplear sus tiempos de descanso en el trabajo para hablar a sus compañeros de sus preferencias religiosas, mientras que el 5% de los cuestionados dijo no realizar esta actividad. El porcentaje restante de los encuestados prefirió no responder la pregunta.

La reacción de los compañeros de trabajo al mensaje religioso de quienes comparten esta confesión religiosa ha sido favorable, pues el 70% de las personas consultadas reporta haber tenido un grado aceptable de interés de sus compañeros, mientras que al 25% ha mostrado indiferencia. El rechazo abierto al mensaje religioso en los descansos de trabajo ha tenido solamente un 5% de las incidencias. Se puede suponer que porcentaje de quienes utilizan el tiempo libre en el trabajo para realizar labores de evangelización complementa las actividades de promoción religiosa más utilizadas por las confesiones religiosas pentecostales, las *campañas*.

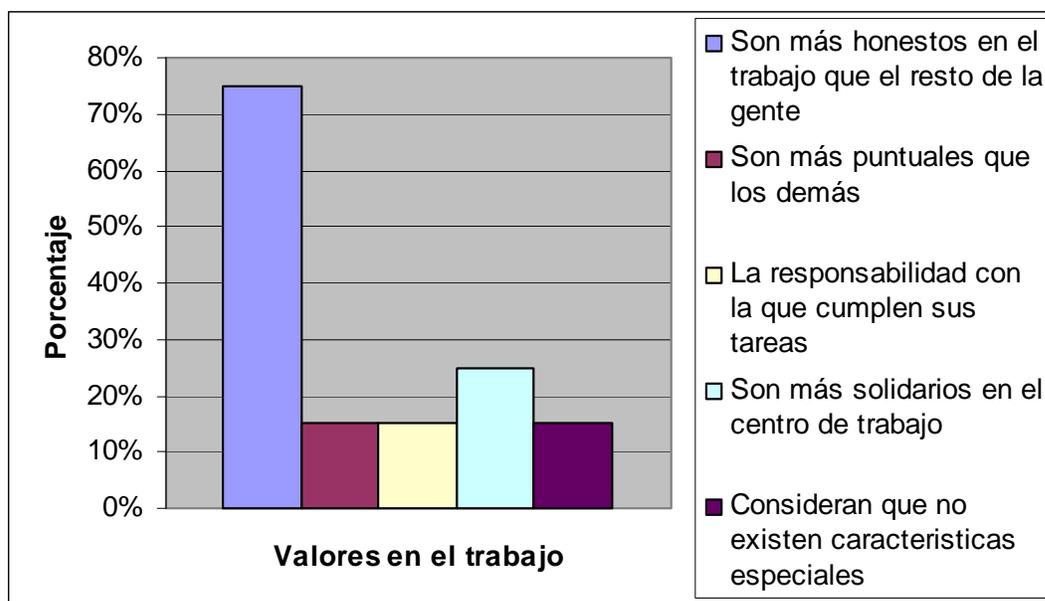
Por lo que la última sección de la gráfica 16 nos indica, la ocurrencia de dificultades laborales causadas por la promoción de contenidos religiosos es relativamente baja, pues solamente un 20% de los encuestados dijo haber tenido conflictos en el trabajo por tocar

temas relacionados a su religión. Por otro lado el 70% de quienes integran la muestra han comunicado sus preferencias religiosas sin que esto les haya representado enfrentamientos con sus compañeros o patrones.

Percepción sobre las cualidades como trabajadores entre los miembros de la Iglesia del Evangelio Completo

La pertenencia a una agrupación religiosa trae consigo una serie de implicaciones en la percepción social de las cualidades del individuo. En este caso nos enfocamos en saber cuál es la estimación de los trabajadores de sus propias cualidades positivas en comparación con el común de la población o sus compañeros de trabajo. Del total de participantes la proporción mayor, un 75% eligió a la honestidad en el trabajo como la característica principal de quienes comparten su fe. La cualidad que ocupó la estimación más cercana fue la solidaridad para el centro de trabajo y los compañeros, que concentró un 25% de las opiniones. Solamente un 15% de los consultados considera que no existen cualidades especiales al momento de desempeñar un empleo que se relacionen a su convicción religiosa.

Gráfica 17. Percepción sobre los valores en el trabajo de la IDMEC



Pertenencia e integración a la Iglesia del Evangelio Completo

La adscripción global de los encuestados a la IDMEC tiene un rango que va desde un año hasta 20 de pertenencia al grupo religioso. El promedio de la permanencia de los encuestados es de nueve años y medio como parte de alguna congregación de este grupo.

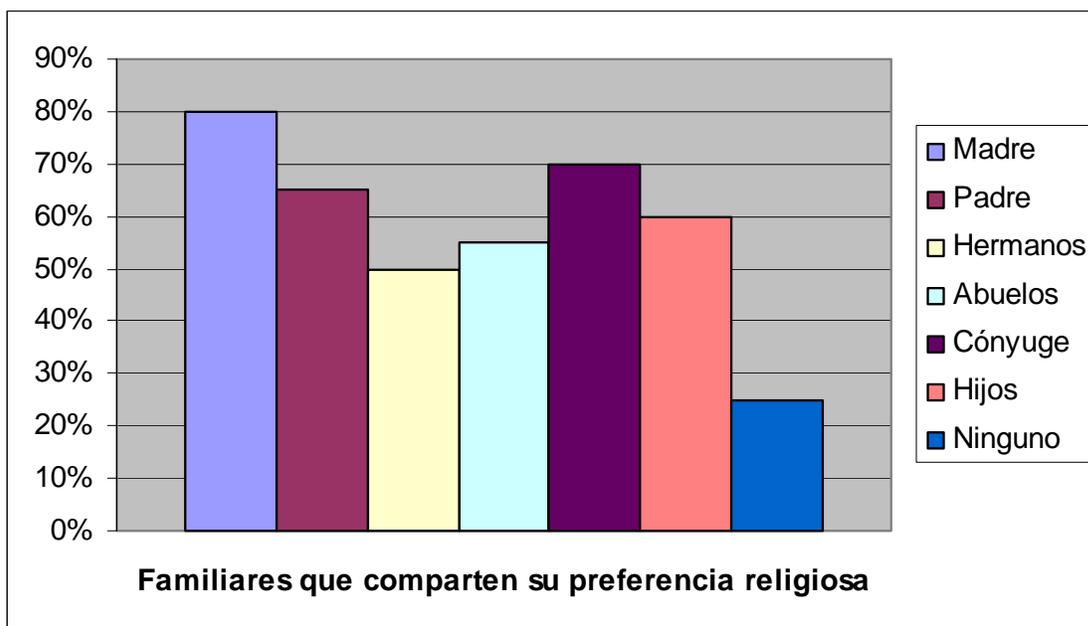
Al analizar el conjunto de participantes en la encuesta encontramos que algunos de ellos se habían adscrito a la IDMEC después de haber participado en algún otro grupo religioso, de ellos la proporción mayor corresponde a quienes habían pertenecido a la Iglesia Católica, con un 20% del total de incidencias. Tres grupos religiosos de distinta clase ocuparon un 5% de las preferencias cada uno, sin embargo, lo que es más destacable de la información sobre este tema es que un 55% del total de consultados dijo no haber tenido ninguna preferencia religiosa antes de integrarse a la Iglesia del Evangelio Completo.

Tabla 3. Religiones de las que participaban previamente los encuestados de la IDEC

<i>Religión anterior</i>	<i>Porcentaje</i>
Católicos	20%
Testigo de Jehová	5%
Otra Pentecostés	5%
Budista	5%
Sin Religión	55%
No contestó	10%

Los familiares que comparten la preferencia religiosa de los consultados son analizados en la gráfica 16, donde podemos apreciar que dos de las relaciones de parentesco con una mayor incidencia dentro de la muestra son la de madre y padre, pues el 80% de los integrantes de la muestra señaló que las primeras pertenecen a la misma fe, mientras que el 65% de los consultados comparte con el padre la adscripción religiosa.

Gráfica 18. Incidencia de familiares que pertenecen a la IDMEC



Por otro lado, quienes expresaron que sus conyugues que pertenecen a la misma agrupación religiosa conjuntan a un 70% del total de la muestra. Los hijos de quienes se agrupan en la IDMEC de Cancún asisten a la misma organización en un 60% de los casos. Finalmente un 25% de los integrantes de la muestra dijeron no tener familiares adscritos a la Iglesia del Evangelio Completo.

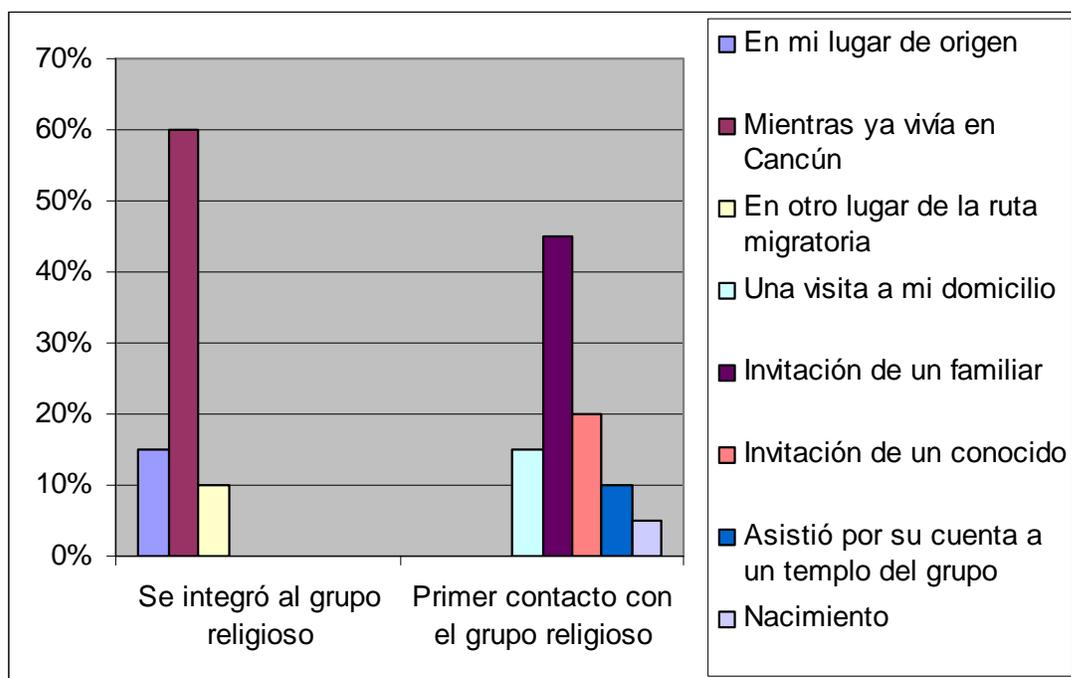
Si consideramos que el 55% de los consultados afirmó no haber pertenecido a ninguna agrupación religiosa antes de la IDMEC comparado con el porcentaje de familiares que pertenecen al grupo podríamos pensar que muchas de las opiniones que niegan pertenencia religiosa previa se encuentran influenciadas por una idealización de pertenecer al grupo religioso actual.

Forma de integración a la Iglesia del Evangelio Completo

Nos interesa exponer la forma en la que las personas consultadas se integraron a la agrupación religiosa, ya que de ese modo se podría conocer si participaban de esta confesión religiosa antes de migrar y si su condición de adscritos les permitió o no obtener prerrogativas de sus compañeros de confesión. El resultado de este cuestionamiento

mostró que un 60% de los cuestionados se integraron a la IDMEC en la ciudad de Cancún y no en sus lugares de origen o puntos intermedios de sus rutas migratorias, cosa que hizo un 25% del resto de la muestra. El porcentaje anterior se divide entre el 15% de las opiniones que indicaron haberse integrado a la IDMEC en sus lugares de origen y el 10% de ellos que lo hicieron en otro lugar. El 15% omitió una respuesta.

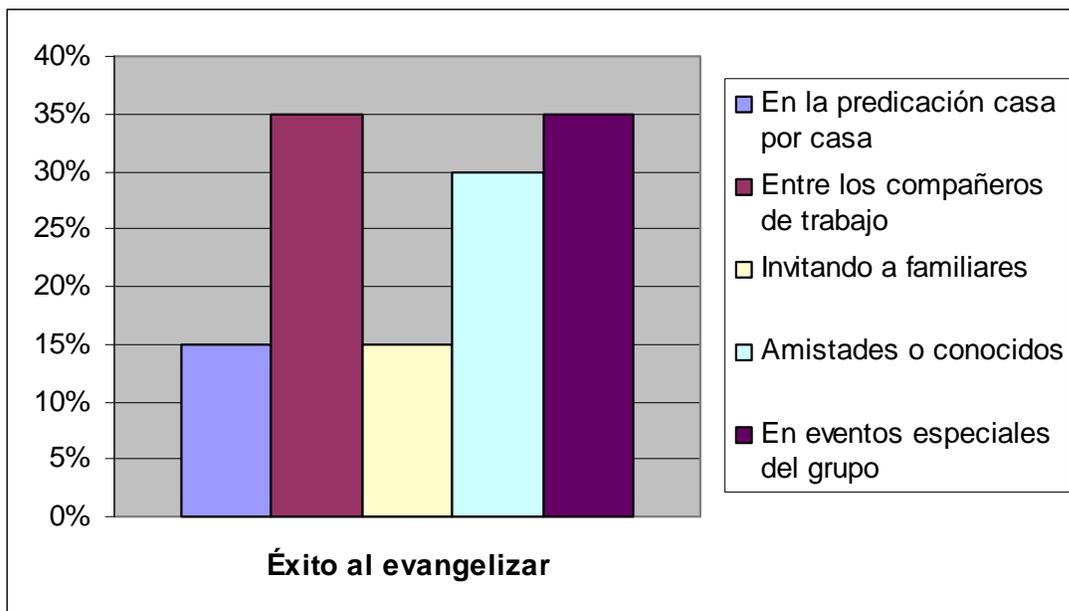
Gráfica 19. Lugar de integración y primer contacto con el grupo religioso



En relación al primer contacto que tuvieron con la organización religiosa, encontramos que para la Iglesia del Evangelio Completo las formas de adscripción encontradas tienden a privilegiar los vínculos familiares, pues el 45% de las incidencias muestran a individuos que se integraron a la organización religiosa después de haber sido invitados por un familiar que ya pertenecía al grupo, aunque sólo el 5% lo hizo por haber nacido en una familia que ya participaba de esa religión. En un 20% de los casos las personas se adhirieron por influencia de alguno de sus conocidos o amigos y el 10% lo hicieron al conocer algún templo o en una campaña de predicación. La prédica domiciliaria para este grupo adquiere una importancia menor, pues solamente el 15% de los consultados se acercaron al grupo por esta vía.

La forma de hacer proselitismo es muy importante para el crecimiento de un grupo religioso, a nivel de los congregados individuales y para el caso de la IDMEC de Cancún los medios utilizados más ampliamente son ilustrados en la gráfica 20.

Gráfica 20. Circunstancias más favorables para la prédica

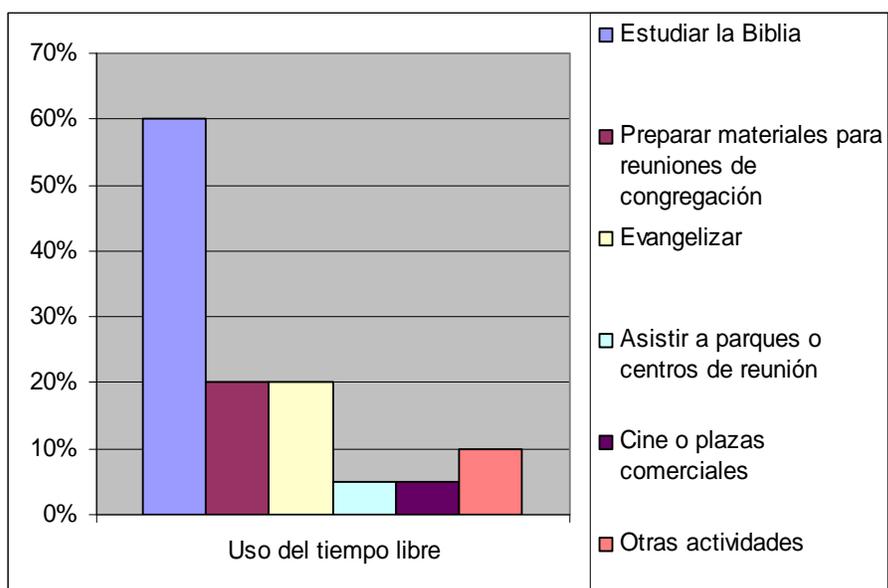


Se puede ver, en concordancia con lo escrito líneas arriba que la prédica en el lugar de trabajo ocupa un lugar de importancia, pues un 35% de los consultados lo considera un lugar en el que ha tenido éxito al difundir el mensaje del grupo religioso. Una cantidad equivalente afirmó que las campañas de evangelización y los eventos especiales realizados en las congregaciones son de igual importancia. El invitar a reuniones del grupo a conocidos y amistades resultó tener una frecuencia del 30%, por encima de la invitación a familiares, que conjuntó la mitad de las opiniones favorables. Es importante aclarar que las posibilidades no eran excluyentes.

Actividades personales y uso del tiempo libre

Después de las labores propias del empleo y de asistir a las congregaciones religiosas, los congregados de la IDMEC de Cancún seleccionaron la ocurrencia mayor o menor de las siguientes actividades para la utilización de su tiempo libre.

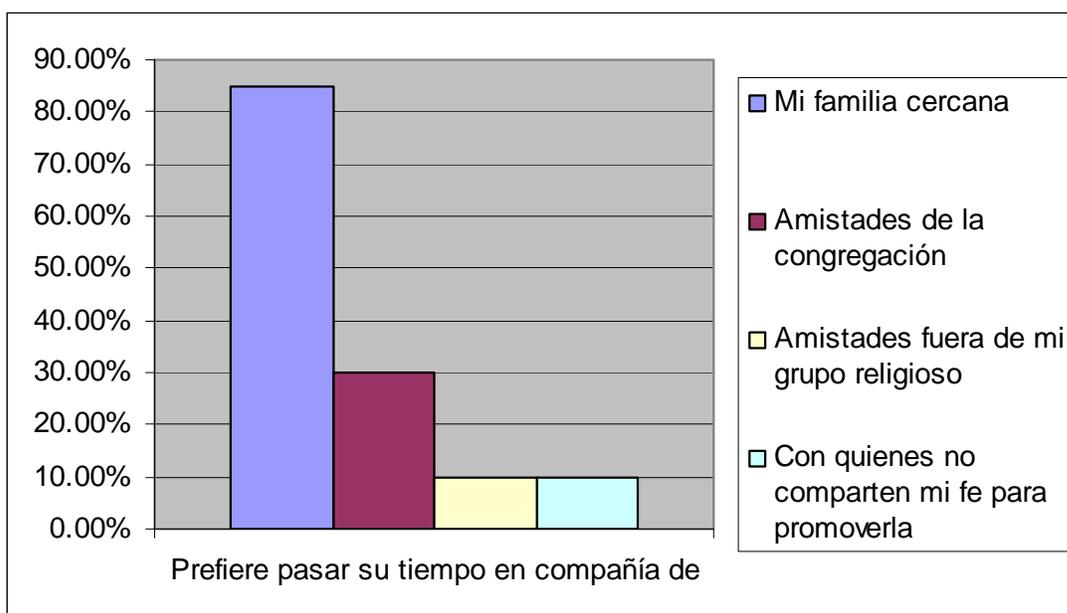
Gráfica 21. Uso del tiempo libre en la Iglesia del Evangelio Completo



La actividad que se muestra con una incidencia mayor es el estudio de la Biblia, pues es llevada a cabo por un 60% de los participantes de la muestra. El resto de las actividades presenta proporciones menos importantes, aunque destacan entre ellas la preparación de materiales para presentar frente a la congregación, con un 20% y labores personales de evangelización, con una proporción idéntica del total de encuestados. Es destacable el hecho de que la asistencia a parques o centros de reunión, al igual que la asistencia a cines o plazas comerciales solamente conjuntan un total de 10% de los casos.

En relación a la compañía que los congregados de la IDMEC prefieren para pasar su tiempo libre es la familia cercana la que tiene una preeminencia mayor, pues el 85% de los consultados dijo pasar su tiempo de esparcimiento en esa compañía. En segundo lugar de importancia se encontró a las amistades de la propia congregación, que agruparon un 30% de las selecciones.

Gráfica 22. Compañía preferida para utilizar el tiempo de esparcimiento



Como se puede ver, las actividades que representan un mayor contacto con personas que no comparten la confesión religiosa de los encuestados tienen menores niveles de respuesta afirmativa, pues acumulan un 10% de las selecciones.

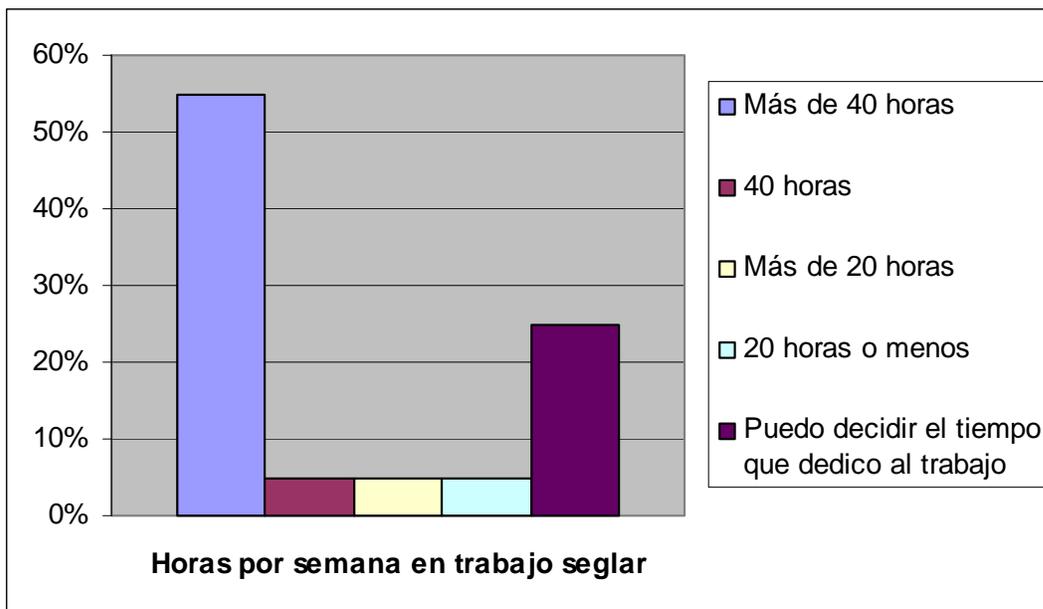
Dejando de lado las preferencias para emplear el tiempo libre, de manera efectiva, quienes participaron de la encuesta pasan un mayor número de horas por semana con la familia, pues un 55% de los consultados realiza actividades por más tiempo en compañía de sus familiares. La segunda opción en preferencia correspondió a los compañeros de trabajo, con los que el 44% de los participantes pasan más tiempo por semana. Finalmente, el 15% de los encuestados dijo pasar más horas por semana en compañía de personas de la congregación que no son sus familiares.

Uso del tiempo en el trabajo y las actividades religiosas

En promedio la cantidad de horas por semana empleadas en labores remuneradas de los integrantes de las congregaciones que consideramos en nuestra encuesta indica que un 55% de los consultados pasan en promedio más de cuarenta horas por semana realizando labores remuneradas.

La segunda opción en cantidad de apariciones, un 25% lo ocupan quienes pueden decidir la cantidad de horas que dedican cada semana a las labores remuneradas. Finalmente las tres opciones restantes acumularon cada una el 5% de incidencias.

Gráfica 23. Horas dedicadas al trabajo seglar

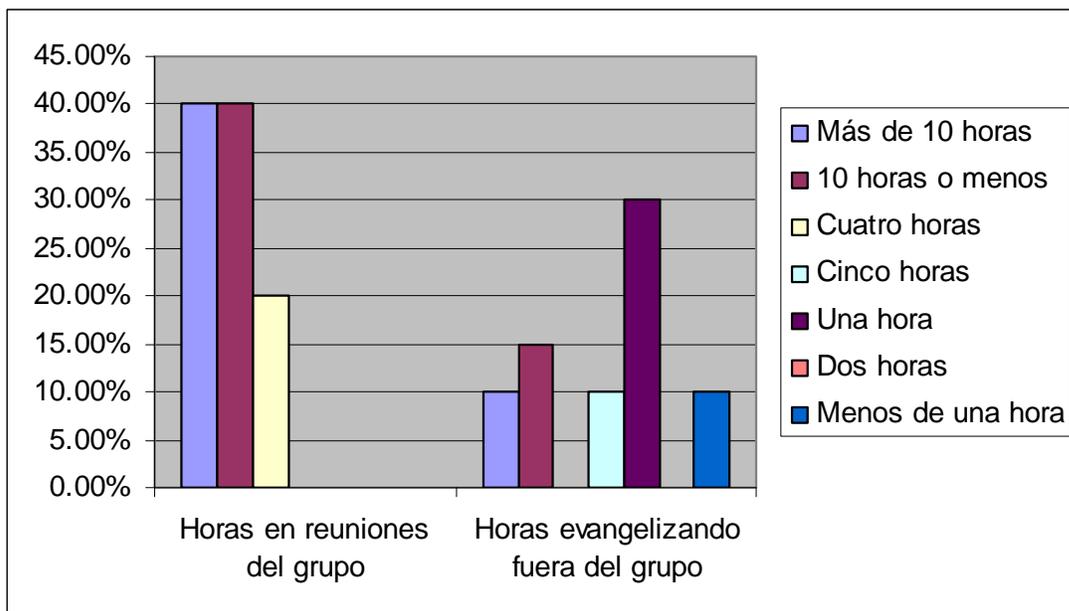


Se puede estimar por lo visto en la tabla de ocupaciones del anexo 1 que buena parte de los encuestados ha optado por ocuparse en trabajos de horario relativamente flexible, lo que queda en evidencia en el porcentaje de quienes aseguran poder decidir el tiempo trabajado por semana.

El uso del tiempo para las actividades congregacionales y de prédica se dividió en dos secciones; el tiempo destinado por semana a las actividades dentro de los centros de reunión congregacionales y las actividades de evangelización del grupo religioso al exterior de los templos. En el primero de los casos destaca el porcentaje de quienes emplean más horas semanales a la asistencia al templo, pues el 40% de los consultados afirmó destinar un número mayor de diez horas a la asistencia al centro religioso cada semana. El siguiente intervalo con igual importancia (con diez horas o menos por semana) fue seleccionado por una cantidad equivalente de personas y agrupa otro 40%. Un restante 20% de los encuestados dijo emplear solamente cuatro horas semanales en promedio al asistir a

reuniones en sus centros de culto. Es posible suponer que el último caso se trata de las personas que asisten únicamente a los servicios de fin de semana.

Gráfica 24. Horas empleadas en actividades religiosas por semana

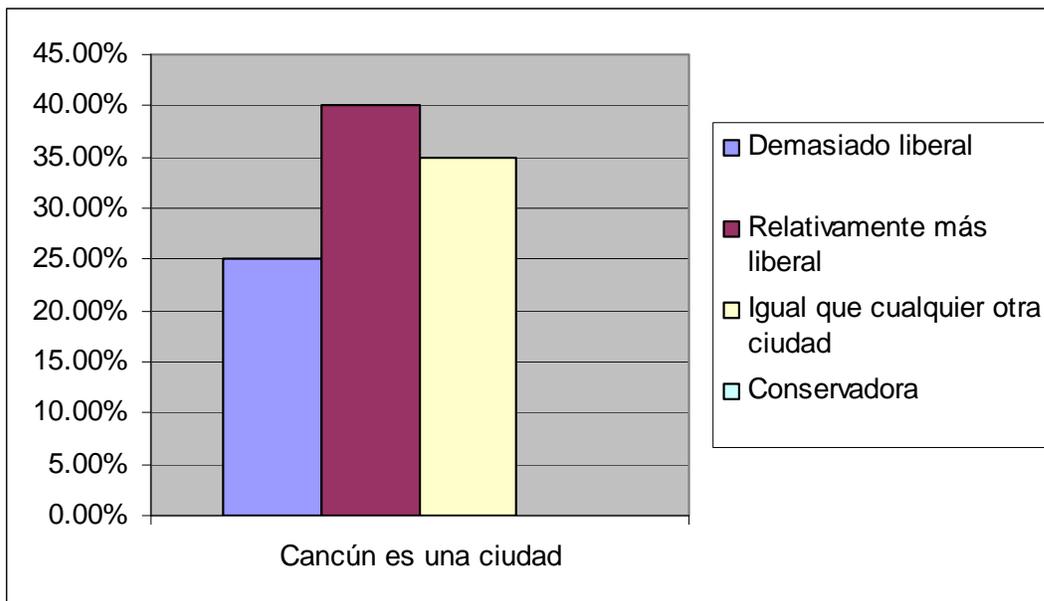


Las tareas de evangelización fuera de los templos son menos sistemáticas entre los grupos pentecostales, lo que se refleja en la cantidad de horas empleadas por semana en la evangelización entre los congregados a la IDMEC de Cancún, ya que la incidencia con mayor recurrencia indica el uso de una hora por semana para labores de ese tipo. Quienes emplean más de diez horas semanales en labores de evangelización componen solamente un 10% del total de encuestados, mientras que el 15% de ellos utilizan diez horas o menos para la actividad de promoción de su grupo religioso.

Percepción del entorno social de la ciudad de Cancún

La última sección de la encuesta se enfocó en conocer la opinión de los congregados de la Iglesia del Evangelio Completo sobre la sociedad cancenense estimando si la consideran en menor o mayor grado liberal que otras localidades.

Gráfica 25. Percepción de la sociedad de Cancún



El punto de vista que tuvo una mayor recurrencia dentro de los resultados fue el que indica que Cancún es una ciudad relativamente más liberal que otras, con un 40% de las opiniones. Le sigue en importancia la opinión de que es igual de liberal que otras ciudades, lo que afirmó un 35% de los encuestados. La opinión de que Cancún es una ciudad demasiado liberal tuvo una frecuencia del 25%. En ninguno de los casos fue seleccionada la opción de una ciudad conservadora.

Capítulo 4

Los Testigos de Jehová en Cancún: Redes sociales, migración y empleo En un grupo religioso.

A lo largo de la geografía mexicana llama cada vez menos la atención el observar a grupos de dos o tres personas que caminan por las calles llevando vestimenta formal y portafolios oscuros. De igual manera se ha vuelto casi cotidiano el hecho de que se detengan en nuestro domicilio, toquen a la puerta, nos pregunten si estamos interesados en leer la Biblia y nos obsequien alguna de sus publicaciones periódicas o folletos. Se trata de los testigos de Jehová, uno de los grupos religiosos con la predicación más activa y organizada que existe en nuestro país; tan es así que la fecha y hora de la visita que acaban de hacernos, nuestra reacción favorable o desfavorable a su mensaje y el hecho de que hayamos recibido gustosamente la literatura será registrado en un formulario que se almacenará en la congregación y del cual depende, en su caso el que se programe una nueva visita.

Entre el conglomerado de manifestaciones religiosas presentes en México, los testigos de Jehová han adquirido una mayor notoriedad en las últimas dos décadas. Sus lugares de reunión han pasado de ser domicilios particulares o locales sin identificación externa a convertirse en centros de culto con una arquitectura particular e identificada al exterior como *salones del reino*. El estigma social de pertenecer a esta organización religiosa, derivado en buena medida de su convicción de no prestar honores a la bandera, cantar el himno nacional (Garma, 1994; Molina, 1998) y su negativa a recibir transfusiones sanguíneas ha menguado gracias a la capacidad de la organización para cabildear y presentar sus planteamientos de una manera sólida frente a los distintos niveles de gobierno, la secretaría de educación pública, los organismos de salud pública y las comisiones de derechos humanos.

Ahora que hemos identificado un fragmento de la caracterización externa de este grupo religioso, es momento que nos detengamos a esbozar los orígenes, la estructura y la conformación teológica de este conglomerado social, ya que esto explica en buena medida el comportamiento personal de sus congregados.

Los testigos de Jehová: Conformación histórica y expansión mundial

El origen de los testigos de Jehová puede identificarse hacia el final del siglo XIX, periodo en el que las ideas religiosas de los Estados Unidos se encontraban influenciadas fuertemente por el ideario adventista que esperaba el retorno de Jesucristo a la tierra. Es en este contexto cuando Charles Taze Russell, miembro de nacimiento de la iglesia presbiteriana, quien había pasado ya a la edad de 17 años por la iglesia congregacional y posteriormente había realizado estudios sobre las religiones orientales (Brose, 1982) se sintió atraído por los contenidos religiosos de la iglesia adventista y con la seguridad de poder encontrar la verdad revelada en las escrituras decide, junto con otros interesados, conjuntar un grupo de estudiantes de la Biblia (Molina, 1998, p. 76). A partir de 1870 adopta el título de pastor y para 1878, separado de la corriente adventista principal, organiza lo que más tarde se conocería como el grupo de los Testigos de Jehová.

Las primeras congregaciones de la organización no contaban con una estructura rígida y elegían a sus representantes de manera interna y no centralizada, por lo que la figura de Russell fungía principalmente como mediador en caso de conflicto (Molina, 1998).

Es en 1879 cuando Russell inicia la publicación de la revista *Zion's Watchtower and Herald of Christ's presence*, de la cual era redactor y editor, esta revista se convertiría a la larga en la revista *La Atalaya*, la cual sigue publicándose en la actualidad. Para 1881, Russell funda la *Zion's Watchtower Tract Society*, a través de la cual comienza la publicación de revistas y folletos, los cuales tenían en esa época algunos contenidos de carácter local generados por las distintas congregaciones. El crecimiento en la popularidad de las publicaciones llevó a que, para 1890 se hubieran distribuido un millón de folletos y cuatrocientos mil ejemplares de la revista *Watchtower* (Vargas, 1997, p. 110).

Un rápido crecimiento en el número de seguidores de la organización llevó a que para 1888 tuviese seguidores en China, África, India, Turquía, Haití e Inglaterra. La organización se establece por unos años en Nueva York desde donde se comienza a visitar a los seguidores de otros países.

Para 1909, la sede de la organización se traslada a Brooklyn, en donde las oficinas centrales permanecen hasta la actualidad. En 1914 se funda en Inglaterra la primera sucursal fuera de Estados Unidos, la *International Bible Students' Association*.

Junto con el crecimiento en la distribución de las publicaciones impresas por la propia organización, se publican sermones en periódicos. Russell incorpora también los medios audiovisuales para dar a conocer su propuesta religiosa como el “foto-drama de la creación”, una combinación de diapositivas, música y discursos grabados y más tarde se implementa el uso de espacios en las estaciones de radio comercial en los que se difundían sermones de la organización. Se inicia también la prédica casa por casa utilizando un fonógrafo (Higuera, 2001, p. 109-110; Watchtower Bible and Tract Society of Pennsylvania, 1993, p. 60).

Luego de asegurar un crecimiento continuado de la organización, sin estar exenta de críticas y algunas deserciones, Russell muere en 1916, con lo que el movimiento se enfrenta a dificultades por falta de liderazgo, ya que el fundador no había nombrado sucesor en el cargo.

Después de un periodo de ajuste al interior de la organización J. F. Rutherford, quien se había bautizado recién en 1906, es elegido como el segundo presidente de la sociedad en 1917. El inicio de la presidencia de Rutherford tuvo algunos conflictos y luchas internas, dado que se le acusaba de centralizar excesivamente el poder ejerciendo un liderazgo autoritario que no toleró la disidencia interna y expulsó de la sociedad a sus detractores (Brose, p. 32, Molina. p. 77). Rutherford decide dejar de utilizar para la predica del grupo la producción literaria de Russell y genera nuevos textos.

Rutherford inicia en 1922 la publicación del folleto mensual “Nuestro ministerio del reino” que hasta la fecha organiza las actividades que se realizan al interior de las congregaciones. La revista *Watch Tower* Cambia su contenido y comienza a ser utilizada como guía de estudio bíblico para todas las congregaciones, por lo que su edición y contenidos se unifican.

Otro de los cambios implementados en ese periodo fue la adquisición del nombre de *testigos de Jehová* en 1932 (Vargas, p. 112). La organización interna establecida por Russell es substituida por la nueva estructura teocrática de Rutherford, en la que la sociedad *Watch Tower* toma la mayoría de las decisiones importantes y se reduce la autonomía de las

congregaciones. De la misma época es la adopción del término “servicio de campo” para denominar a la publicación, que es la distribución de los materiales del grupo religioso por parte de los fieles. Se inicia también el registro de las horas dedicadas a esta actividad de cada miembro de la organización (Brose, p. 32).

Los testigos de Jehová experimentan dificultades durante la primera guerra mundial por su negativa a enlistarse en el ejército y son calificados por sus detractores como contrarios al sentimiento patriótico que reinaba en la época, además de ganarse enemigos dentro de muchas otras organizaciones religiosas por calificarlas como fraudulentas. Posteriormente, las diferencias ideológicas de Rutherford lo llevan junto con siete de sus colaboradores, a ser enjuiciados, siendo condenados a veinte años de prisión, sentencia de la cual cumplen solamente nueve meses entre presiones de sus seguidores y escándalos públicos que llevan al gobierno a sobreeser el caso (Brose, pp. 32-33).

La expansión de la organización hasta ese momento tiene como consecuencia el que se deje de lado una de las ideas originales del grupo; la existencia de 144, 000 elegidos únicos de Dios que compartirían su reino. De esta manera el discurso de los testigos cambia y se considera que esa cifra consistirá en “el pequeño rebaño” que compartirá con Dios y su hijo el gobierno en la tierra y el resto de los testigos de Jehová (sin importar su número) conformarán “la gran muchedumbre” que habitará la tierra eternamente. Esto da esperanza a los nuevos conversos (que ya sobrepasaban esa cantidad) de poder ingresar a las huestes divinas (Molina, 1998, p. 78).

En 1942, Rutherford muere a los 72 años, y se elige a Nathan Homer Knorr como el tercer presidente de la sociedad, con esto termina lo que se puede considerar como la era de los liderazgos carismáticos entre los testigos de Jehová. A la muerte de Rutherford existían ya 115, 240 publicadores en las congregaciones (Molina, p. 79).

En el periodo de Knorr, que se extendió hasta 1977, se publica la transcripción de la Biblia hecha especialmente para el uso de los testigos de Jehová, “la Traducción al Nuevo Mundo de las Sagradas Escrituras”, que es trasladada rápidamente a varios idiomas y aparece la revista *Despertad* en 1950. Knorr deja de lado el papel central que habían tenido los anteriores presidentes de la sociedad *Watch Tower* y promueve una dirigencia en comité, que se denomina “el esclavo fiel y discreto” (Molina, 1998, p. 79). El nuevo estilo de dirigencia del grupo da énfasis a la producción de nuevos materiales escritos y se

inaugura en Brooklyn, Nueva York la *Central Printing Plant*, con la idea de ser menos dependientes de impresores externos. Las nuevas publicaciones aparecen con la *Watch Tower Bible and Tract Society* como su editor, como hasta nuestros días (Vargas, p. 113).

Las nuevas ideas de la organización para mejorar la promoción de la obra llevan a instaurar nuevos modelos en los que se busca educar a los publicadores en el conocimiento de los contenidos del discurso religioso. Se busca homogenizar la forma de predicar y los contenidos y para ello se instaura la “escuela del ministerio teocrático” en la que se reciben cursos de lectura y expresión oral en todas las congregaciones. Esta faceta de la socialización del grupo tiene gran éxito, ya que los publicadores sienten que ahora son ellos quienes llevan el mensaje bíblico directamente a los receptores, dejando de lado el uso de fonógrafos o grabaciones, lo que los hace sentir más participantes del proceso (Brose, p. 41; Molina, 79).

El principal objetivo de Knorr durante su tiempo al frente fue expandir los alcances de la sociedad, por lo que hizo lo posible por eliminar la imagen negativa que tenían los publicadores, como personas que con insistencia buscaban transmitir los mensajes de la organización aun en contra de la voluntad de los escuchas en sus propias casas. Se inicia el servicio religioso dominical abierto a todos los simpatizantes que se acercaran a los centros de reunión. Se abre en esa época la “escuela de Galaad”, donde se centraliza la preparación de los predicadores de avanzada que se encargarán de realizar actividades en nuevos territorios y países extranjeros. Para ellos se les prepara en el conocimiento de nuevos idiomas, conocen a profundidad los contenidos teológicos y se busca desarrollar su capacidad discursiva (Vargas, p. 114).

Dado el incremento en el número de la feligresía en otros países, Knorr organiza la primera asamblea internacional de los testigos de Jehová en la ciudad de Nueva York en 1950 (Brose, p. 44).

La uniformidad en el discurso y las actividades en todas las congregaciones fue una de las inquietudes de la presidencia de la organización, y se alentó al uso sistemático de las publicaciones como las únicas guías para las actividades congregacionales, lo que supuso el inicio de la distribución masiva de estos materiales a todos los publicadores. Se implementó el uso de música en los servicios religiosos y la estructura organizacional agregó el nivel de los “circuitos” y sus asambleas regulares (Brose, p. 44).

Una inquietud de la administración de la organización se centró eliminar el protagonismo de los dirigentes locales, por lo que se creó una estructura de responsabilidad compartida por varios ancianos de congregación que actuaban bajo la cercana supervisión de la sociedad. Los escritores de las publicaciones harían modificaciones en este mismo sentido, por lo que se omitiría desde entonces el crédito de la autoría de sus textos al ser distribuidos (Brose, p. 59).

El periodo de la presidencia de Knorr representó un gran avance en el número de testigos de Jehová, aunque entre 1976 y 1978 se registró un descenso en la membresía, debido a que la profecía que indicaba a 1975 como el año del juicio final no se llevó a cabo. La siguiente tabla muestra ese periodo de crecimiento.

Tabla 1. Crecimiento del número de publicadores 1949-1978

<i>Año</i>	<i>Promedio de publicadores</i>	<i>Promedio de precursores</i>	<i>Bautismos</i>	<i>Asistencia a la conmemoración</i>
1949	279,421	Sin datos	42,524	453,274
1954	525,924	17,265	57,369	829,836
1959	803,482	28,688	86,345	1,283,603
1964	1,001,870	42,938	62,236	1,809,476
1969	1,256,784	76,525	120,905	2,719,860
1974	1,880,713	127,135	297,872	4,550,457
1978	2,086,698	115,389	95,052	5,095,831

Tomado de Brose, 1998, 39.

La presidencia de Knorr termina con su muerte en 1977 y Frederick W. Franz, quien había sido vicepresidente de la organización es seleccionado como su sucesor cumpliendo esta función hasta 1992. La presidencia de Franz cambia la naturaleza anterior del liderazgo, pues se le considera más un representante del cuerpo gobernante que un líder por sí mismo.

Las actividades de la organización en general y las congregaciones recaen ahora en la supervisión de seis comités que se encuentran a cargo del Cuerpo Gobernante. La organización regional es modificada y se forman los comités de sucursal, eliminando la dirección única por tres o más encargados del área (*Watchtower*, 1993, p. 109).

Aunque no se hace explícito, Franz es conocido por ser el autor de la mayoría de los contenidos escritos que se utilizan dentro de las congregaciones hasta la actualidad, especialmente libros y durante su presidencia la cantidad de idiomas en los que se publica la revista *Watch Tower*, (La Atalaya, en español) pasan de ser 78 a 111, un incremento del 42% (*Watchtower*, 1993, p. 110).

A la muerte de Franz, en 1992, se nombra a otro integrante del cuerpo gobernante como presidente de la sociedad *Watch Tower*, Milton G. Henschel, quien ocupa la presidencia hasta el año 2001, cuando decide retirarse para enfocarse en asuntos doctrinales. Se implementa a partir de ese momento que los presidentes de la organización pueden seleccionarse también entre quienes no pertenezcan a reducido cuerpo de gobierno. El presidente actual de los testigos de Jehová es M. H. Larson.

Según el informe anual de los testigos de Jehová que se edita cada año, y es entregado a sus publicadores, la cobertura mundial de este grupo religioso abarcaba para 2007 un total de 236 países y territorios, que se organizan en un total de 113 sucursales, las cuales abarcan se encargan de coordinar las actividades en más de un país. El total de congregaciones de testigos de Jehová en el mundo en el año 2007 fue de 101,376; a las cuales asistió un promedio máximo total de 6, 957,854 publicadores activos (*Watch Tower Bible and Tract Society of Pennsylvania*, 2008, p.31).

El concentrado general de los datos oficiales de la organización a nivel mundial de agosto de 2007 es el siguiente.

Tabla2. Presencia mundial de los testigos de Jehová en 2007

<i>Asistencia a la conmemoración</i>	17,672,443
<i>Total de horas empleadas en publicación</i>	1.4 Billones
<i>Promedio de estudios semanales realizados en casas</i>	6,561,426
<i>Miembros practicantes</i>	6,957,852
<i>Nuevos bautizados</i>	298,304
<i>Crecimiento relativo al 2006</i>	3.1%
<i>Oficinas de RAMA (sucursales)</i>	113
<i>Congregaciones</i>	101,376

Fuente: <http://www.jw-media.org/people/statistics.htm>

El crecimiento del número de publicadores en el mundo respecto al año anterior es de un 3.1%, mientras que 298,304 personas que ya asistían a las reuniones del grupo, decidieron bautizarse para convertirse en miembros activos de los testigos de Jehová (p. 31).

Las publicaciones generadas por sociedad *Watch Tower* a nivel mundial son traducidas a un total de 432 idiomas y se han distribuido 141 millones ejemplares de la Biblia en 58 idiomas (Fuente: <http://www.jw-media.org/people/statistics.htm>)

Estructura organizativa y práctica religiosa de los testigos de Jehová.

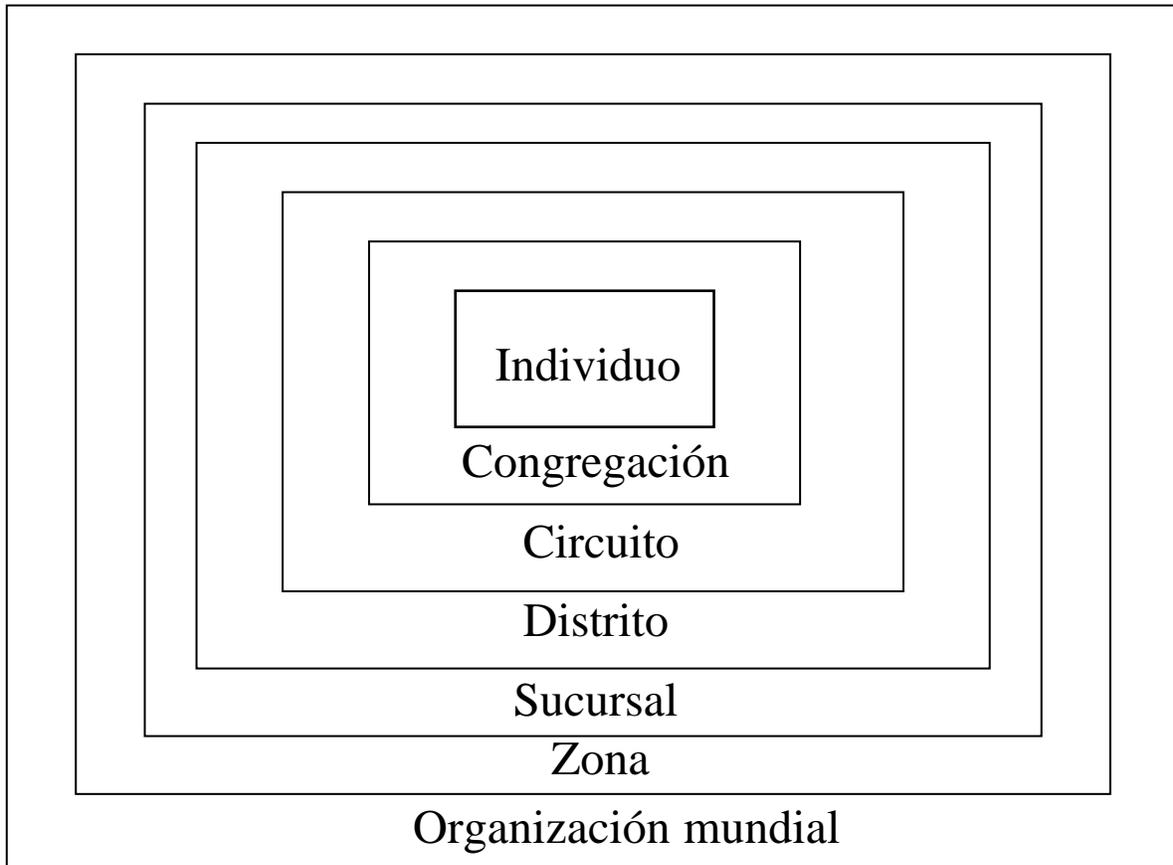
La sociedad *Watch Tower* ha desarrollado una jerarquización sofisticada a través de la cual los distintos niveles organizativos tienen la responsabilidad de llevar a cabo la supervisión de los diversos territorios y las distintas actividades puestas en práctica por la organización mundial, al nivel de las diferentes sucursales las actividades de las congregaciones y el individuo.

El modo en el que el grupo religioso coordina sistemáticamente sus actividades tiene repercusiones en prácticamente todos los aspectos de la vida cotidiana de sus integrantes, desde la forma de vestimenta hasta la administración del tiempo libre. La unificación de criterios y contenido al momento de llevar a cabo los servicios religiosos en las congregaciones de todo el mundo nos deja ver el alto grado de sofisticación y logística de la organización. Para los testigos de Jehová, su organización religiosa es la encargada de llevar a cabo los mandatos de Dios en la tierra, por lo que la consideran una teocracia.

Si tomamos en cuenta que todos los contenidos de la prédica semanal y la dirección de las sesiones en los salones del reino es la misma en la totalidad de los países en los que la organización está presente, independientemente del idioma o la distancia que los separe de la sede principal, podemos darnos una idea de que las decisiones deben ser tomadas de manera centralizada por el cuerpo gobernante y los diferentes dirigentes a cargo de la organización en sus niveles nacionales, regionales y locales. Por lo anterior la organización es señalada como poseedora de una estructura organizativa vertical (Molina, 1999, p.121).

Higuera, identifica siete niveles de organización en la estructura de la sociedad de la torre del vigía, representados en el gráfico subsiguiente.

Gráfico 1. Escalas de autoridad en la organización de los testigos de Jehová



Tomado de Higuera, 1999 (a), p. 93.

El nivel básico lo representan los *publicadores* quienes se desempeñan en las labores de prédica casa por casa y son encargados de distribuir la literatura producida por la organización y llevar a cabo estudios bíblicos domiciliarios entre los simpatizantes del grupo. Las actividades de los publicadores, los tiempos que dedican al trabajo de campo y la cantidad de literatura distribuida es registrada dentro de la congregación y reportadas a los siguientes niveles organizativos. Se informa también la reacción de los receptores de la literatura para dar cuenta de la apertura que tienen al recibir una nueva visita de los publicadores.

Existen distintos niveles de compromiso entre los publicadores dependiendo del número de horas y días dedicados a la actividad por lo que existe el servicio de tiempo parcial y hay quienes hacen servicio de tiempo completo: precursores regulares, precursores especiales, y precursores auxiliares. El nivel de compromiso más amplio, el de precursor especial, implica dejar de lado las actividades laborales y las ocupaciones cotidianas, y muchas veces es necesario mudarse de localidad o país. Por lo anterior, la organización se encarga de otorgarles una pequeña pensión para cubrir sus gastos básicos de alimentación y hospedaje mientras se encuentran desempeñando el encargo.

Tabla 3. Cantidad de horas empleadas por los distintos niveles de precursores

Precursores auxiliares	60 horas mensuales
Precursores regulares	90 horas mensuales
Precursores especiales	150 - tiempo completo

Los publicadores con un mayor compromiso y posibilidad de trasladarse a otros países tienen la oportunidad de recibir entrenamiento especial en la escuela de Galaad, en la que son preparados para llevar a cabo misiones en otros países, un requisito es la buena salud física y tener entre 21 y 40 años de edad (Higuera, 1999 (a), p. 48).

La movilidad hacia los cargos de responsabilidad superior se encuentra restringida para la gran mayoría los fieles, pues encargos superiores a los llevados a cabo dentro de las congregaciones implican dedicarse de tiempo completo a la organización.

Molina, nos dice que: “Ser superintendente de Circuito, y aún más, de Distrito, suponen un alto grado de desarraigo y la supresión de una adscripción laboral permanente, es decir, una entrega casi completa del tiempo de trabajo a la organización, lo cual excede las posibilidades de muchos que tienen una familia que mantener” (1999 (b), p.122)

Las *congregaciones locales* son el siguiente nivel organizativo y se forman a iniciativa de la sociedad *Watch Tower* basándose en la existencia de cierto número de asistentes. Cada congregación cuenta con un cuerpo de gobierno compuesto por ancianos de congregación que cumplen las funciones de: “*superintendente presidente, superintendente secretario, superintendente de servicio, el conductor del estudio de la*

Atalaya y el superintendente de la escuela del ministerio teocrático” (Higuera, 1999 (a), p. 49). Estos ancianos de congregación, junto con otros responsables de otras áreas son los encargados de coordinar los equipos que se encargan de las labores cotidianas al interior del salón del reino como: supervisar la distribución de las revistas, los libros y folletos o llevar la contabilidad y de cuestiones logísticas como preparar los sistemas de sonido, asegurarse del estado y acomodo del mobiliario antes de las reuniones, o supervisar a los equipos de limpieza del inmueble.

El programa semanal de actividades llevadas a cabo por la congregación en el salón del reino consiste en tres reuniones de dos horas en las que se programan las tareas específicas. Las directrices específicas para llevar a cabo las reuniones pueden encontrarse en la publicación “Nuestro Ministerio del Reino” que se distribuye mensualmente; ahí se especifica el día y el tiempo específico que se dedica al programa semanal. También se indican las fuentes a consultar para los estudios de congregación, las páginas y los párrafos de libros y revistas.

Durante la primera reunión semanal se realiza el estudio de la revista *Atalaya*. Esta sesión se dedica a la lectura dirigida de uno o más de los artículos contenidos en la edición correspondiente a la quincena en la que se realiza la asamblea, los cuales versan sobre temas bíblicos analizados desde una perspectiva contemporánea y se acompañan de sesiones de preguntas y respuestas para los asistentes, quienes han realizado con anterioridad la lectura de los contenidos. Podemos considerar que la finalidad de los artículos analizados es socializar la ideología del grupo y mostrar a sus congregados la pertinencia actual de los conocimientos religiosos que ellos dispensan, tomando en cuenta la cercanía del fin del sistema de cosas actual que predicán¹. La sesión de estudios de la revista *Atalaya* se complementa con el “discurso público” sobre temas bíblicos por parte de alguno de los ancianos de congregación (Higuera, 1999 (a) p.52)

La segunda reunión semanal se compone de estudio del libro de congregación. Esta sesión tiene una dinámica similar a la anterior, aunque cambian los contenidos de estudio, pues se analiza con la guía puntual de la organización los apartados de una serie de libros editados por la sociedad *Watch Tower* que aluden a diferentes temas, especialmente

¹ La revista *La Atalaya* en su edición de noviembre de 2007 reporta un tiraje mundial promedio de 28, 578, 000 ejemplares y se publica simultáneamente en 161 idiomas, aunque en algunos de ellos se edita de manera mensual. (Fuente: Vol. 128, No. 22)

polémicos, como los orígenes de la vida en la tierra, la evolución o el inminente fin de los tiempos. Se complementa la sesión con series de preguntas y respuestas que son reforzadas con versículos bíblicos según la orientación del anciano que conduce la sesión.

La reunión de servicio, tercera de la programación semanal, (también llamada reunión de ministerio teocrático) se destina a mejorar las habilidades discursivas y el desenvolvimiento frente al público de los congregados. Se llevan a cabo lecturas programadas frente a la congregación y dramatizaciones de encuentros con potenciales simpatizantes y simulacros de publicación domiciliaria.

Al término de estas actividades, los ancianos de congregación encargados de dirigir la sesión califican públicamente el desempeño del discursante y le hacen sugerencias para mejorar diversos aspectos como su postura, su lenguaje corporal o su vocabulario².

Todos los miembros bautizados de las congregaciones asumen el compromiso personal de ejercer como ministros, por lo que será su obligación dar a conocer en cada ocasión que sea posible el mensaje de la organización (Higuera, 1999 a y b).

El tercer nivel de organización, *los circuitos* se conforman por un conjunto cercano a las 20 congregaciones (Fortuny, 1996) y se encuentran a cargo de un superintendente de circuito, quien se encarga de tiempo completo a las actividades de la organización. El superintendente de circuito tiene la responsabilidad de trasladarse constantemente a las distintas congregaciones para supervisarlas semestralmente (Higuera, 1999 (a), p.57). Las dos estancias por año conjuntan una duración aproximada de dos semanas en cada congregación, periodo en el que el superintendente asiste a reuniones y convive con los congregados, quienes en la mayoría de los casos toman la responsabilidad de hospedarlo y alimentarlo. En caso de no ser esto posible, la organización le provee de un ingreso mínimo suficiente para sufragar sus gastos.

La visita del superintendente de circuito tiene dos funciones principales (Higuera, 1999 (a), p.57) que son: la supervisión del funcionamiento de las congregaciones y la resolución de posibles conflictos. Se toma en consideración el desempeño de los

² Estas reuniones son una de las bases fundamentales de la socialización de los nuevos testigos de Jehová y representa una forma en la que sus adeptos aumentan su seguridad personal para desempeñarse en el trabajo de campo. De hecho las capacidades de lectura y escritura fluidas son vistas como un requerimiento para poderse integrar de lleno a las congregaciones y, por supuesto, publicar. En el caso de que un nuevo simpatizante de la congregación no cuente con estas habilidades se organiza un grupo de enseñanza dentro del grupo. *Cfr.* Fortuna Loret de Mola, 1994.

predicadores y se lleva a cabo la revisión de los registros de congregación, que incluyen los informes de servicio, con el número de publicadores y horas dedicadas, el número de publicaciones distribuidas, etcétera. La segunda función es la supervisión de las actividades religiosas propiamente dichas y el contacto con los fieles locales.

El superintendente asiste y participa durante sus estancias de las actividades congregacionales, dirigiendo sesiones de estudio y prédica y acompañando a grupos de publicadores en sus labores de campo para conocer los procedimientos que emplean para hacer contacto con la gente.

El *distrito* es el siguiente nivel organizacional del grupo religioso y está a cargo de un superintendente de distrito, quien se encarga de supervisar un total promedio de veinte circuitos, sin importar su cobertura geográfica.

El superintendente de distrito se encarga entre otras cosas de supervisar las reuniones distritales que se realizan semestralmente, llamadas asambleas de distrito, a las que concurren en ocasiones miles de fieles pertenecientes a varios circuitos y se realizan en estadios o lugares abiertos. Estas reuniones son la ocasión para la presentación de las novedades editoriales del grupo religioso y los bautismos.

Al igual que el superintendente de distrito, este encargo representa una ocupación de tiempo completo, y un desplazamiento constante para estar en contacto con los circuitos y congregaciones. El nombramiento del superintendente de distrito se realiza directamente desde el cuerpo gobernante de los testigos de Jehová y la instancia encargada de proveer sus alimentos y gastos de hospedaje son los circuitos a su cargo (Higuera, 1999 (a), p.59). Los superintendentes de distrito y de circuito están obligados a presentar informes mensuales del estado de los territorios bajo su supervisión a la organización *Watch Tower*.

El quinto estrato en la categoría de responsabilidad lo representa la *sucursal*, que está bajo la responsabilidad de un comité de sucursal compuesto al menos por tres ancianos, uno de los cuales funge como coordinador. Este comité es designado directamente por el cuerpo gobernante (Higuera, 1999 (a), p.62). El espacio territorial que abarca una sucursal puede coincidir o exceder según las circunstancias la circunscripción de uno o más países.

Entre las responsabilidades de cada sucursal se encuentra la supervisión de las actividades de los distintos circuitos y distritos, así como vigilar la correcta distribución de las publicaciones de la organización, tanto las de uso interno de las congregaciones como las que se distribuyen públicamente de casa en casa. La sucursal se encarga de recibir encausar a la organización mundial las donaciones voluntarias de los miembros de las congregaciones³.

Es en el nivel de las sucursales en el que Higuera considera se inicial el nivel corporativo de la organización de los testigos de Jehová y se deja de lado el contacto directo de los fieles locales. Ciertas sucursales cuentan con una estructura de organización más amplia que otras, pues cuentan con plantas de impresión y hogares Betel en los que residen quienes en ellas laboran así como escuelas de servicio, (Galaad), que cumplen funciones similares a la ubicada en Brooklyn. Otras sucursales cuentan también con granjas para producir los alimentos consumidos por los estudiantes y trabajadores de la organización (Higuera, 1999 (a), p .62-63).

La *zona*, el nivel superior inmediato de la estructura institucional, se compone de una o varias sucursales, por lo que abarca uno o más países según el tamaño y número de afiliados a sus sucursales. Este nivel se encuentra bajo la supervisión de un superintendente de zona quien entrega informes del estado de su territorio directamente al cuerpo de gobierno y se encarga de la resolución de posibles conflictos en los comités de sucursal. En total, la organización *Watch Tower* ha dividido el mundo en 10 zonas diferenciadas con la finalidad de supervisión (Higuera, 1999 (a), p.63).

En la *organización mundial*, que es la estructura organizacional superior está conformada por dos instituciones, la *Watch Tower Bible and Tract of Pennsylvania* y la *Watch Tower Bible and Tract of New York Inc.* La primera cumple funciones de administración, mientras que la segunda es la encargada de la supervisión de la obra de los testigos de Jehová a nivel mundial (p .65).

La administración de este nivel organizativo es llevada a cabo por un cuerpo de ancianos gobernantes, que tienen su sede en Brooklyn, Nueva York. El número de ancianos en la responsabilidad ha variado al paso del tiempo y las presidencias a su cargo,

³ Cabe destacar que la organización de los testigos de Jehová no cuenta con un sistema para recibir donaciones de las congregaciones de manera sistemática, por lo que no cuenta con un sistema de diezmos y no verifica los ingresos de sus congregados.

por lo que se ha compuesto de un total de entre seis y doce integrantes constituidos en un consejo, el cual fue presidido hasta 1993 por uno de ellos que actúa más en calidad de representante del grupo que como líder.

Los miembros de la clase gobernante son identificados como integrantes de los 144,000 ungidos que reinarán junto con Jesucristo al inicio del juicio final, la clase del “esclavo fiel y discreto” y son elegidos en relación a su fidelidad a la organización y a los años que se han desempeñado en otras labores al interior (Fortuny, 1996; Higuera 1999 (a))

El cuerpo gobernante de los testigos de Jehová tiene a su servicio a un total de seis comités que se encargan de áreas específicas del quehacer de la institución, estos son: *el comité presidente*, que se compone de tres personas que se encargan de reportar al cuerpo gobernante acerca de incidencias, conflictos o persecuciones de los que sean objeto los testigos de Jehová a nivel mundial para su pronta solución; *el comité de redacción* tiene a su cargo la supervisión de la creación de los contenidos incluidos en las publicaciones que se distribuyen mundialmente y su traducción. *El comité de personal* es el encargado de la contratación y adiestramiento material y espiritual de los trabajadores que se desempeñan en las imprentas y las casas Bethel. *El comité de servicio* es el encargado de la supervisión de las labores de evangelización y publicación de los testigos en todas las congregaciones y revisa el desempeño de los superintendentes viajantes. Los contenidos de adiestramiento empleados en las asambleas y escuelas de los testigos en supervisado por *el comité de enseñanza*. Finalmente *el comité de publicación* se encarga de la edición, la impresión y el envío oportuno de los materiales así como de la coordinación de las diferentes imprentas con las que cuenta el grupo religioso por todo el mundo (Fortuny, 1996; Higuera 1999)

Sistema doctrinal de los testigos de Jehová

El característico nombre de testigos de Jehová fue adoptado por la organización desde una etapa temprana para destacar su papel como el nuevo pueblo elegido de Dios, el “Israel espiritual”, en sustitución del pueblo judío, que no correspondió debidamente con el pacto original que se había establecido. Dado que consideran que “Jehová” es el nombre propio y verdadero de Dios, que había sido ocultado por falsas tradiciones religiosas, era imperativo

recuperar la utilización del término. De este modo sería posible dar testimonio de ser sus seguidores, los “testigos” y herederos legítimos de su obra.

Como la gran mayoría de las interpretaciones derivadas del cristianismo, los testigos de Jehová hacen una sustancial distinción entre quienes respetan las disposiciones divinas y quienes no lo hacen. Para ellos la humanidad está dividida entre quienes han decidido ignorar la voluntad de Dios (la mayoría de la población mundial) y quienes participan de los propósitos bíblicos verdaderos, los testigos de Jehová. Quienes se han integrado a la organización y cumplen los designios de Dios, reflejados en la Biblia, se dividen en dos grupos: El mayoritario, llamado la *gran muchedumbre*, que son aquellos que asisten a las congregaciones y participan de la predicación, son quienes aspiran a vivir por siempre en el paraíso terrenal, que es la propia Tierra restaurada después del juicio final y la eliminación de los injustos. Los *ungidos*, grupo que para 1999 constaba de 8, 795 personas (Higuera, 1999 (b), p. 116) serán aquellos que participen junto con Jesucristo del gobierno de la tierra renovada, como parte de los 144, 000 miembros de la “clase desposada” que funcionará como cuerpo gobernante de la humanidad eternamente (Molina, 1998, p. 132).

Dado que la voluntad de Dios es única e inequívoca, sostienen que solamente existe una religión verdadera que refleja los designios de la Biblia. Se trata de la organización *Watch Tower*, que es la estructura visible de la regencia de Dios en la tierra, su sistema teocrático. El puntual seguimiento de las directrices de la institución es el único medio que asegura la salvedad necesaria para vivir eternamente. Se considera que todas las distintas religiones son interpretaciones falsas de la verdad bíblica, por lo que se prohíbe la asociación con sus autoridades y feligresía.

El elemento central de la doctrina de la organización es la Biblia. La edición autorizada para el uso en las congregaciones es llamada *Traducción al Nuevo Mundo de las Santas escrituras* y se trata de una traducción propia del antiguo y nuevo testamentos. El número de libros que la componen son los mismos que otras traducciones actuales, sin embargo se emplean algunos términos distintos para diferenciar la doctrina de los testigos, por ejemplo, se suprime el uso del término “cruz” y se sustituye por el de “madero de tormento” para referirse al medio en el que sucede la muerte de Jesús.

El uso cotidiano de la *Traducción al Nuevo Mundo* es complementado con publicaciones de la institución que buscan auxiliar a los fieles en la correcta interpretación bíblica, la emanada del gobierno teocrático de Dios en la Tierra. Se trata básicamente de libros, y folletos temáticos, así como revistas quincenales que analizan diversos temas bíblicos. Las publicaciones son distribuidas de manera gratuita, aunque se reciben donaciones voluntarias para su financiación. Como hemos dicho con anterioridad, estas publicaciones se utilizan para estandarizar los contenidos y el ejercicio de la prédica a nivel mundial, dentro y fuera de las congregaciones.

Para Higuera, Los compromisos básicos de todo testigo de Jehová se resumen en: “[...] estudiar diariamente la Biblia, así como las publicaciones que *Watch Tower* edita para esclarecer su significado; asistir tanto a las tres reuniones semanales de la congregación como a las asambleas de circuito, de distrito y día especial de asamblea; orar con constancia, y dar testimonio formal e informal de su fe.” (1999 (a), p.33)

El dogma de los testigos señala que el verdadero gobernante invisible de la Tierra es Satanás, aunque su dominio terrenal está muy cerca de finalizar. Los gobiernos terrenales deben ser obedecidos por mandato de Dios, siempre y cuando éstos no contravengan las enseñanzas bíblicas. La adoración de ídolos e imágenes religiosas está prohibida, así como la superstición y espiritismo. El culto a objetos es indebido, por lo que cualquier veneración a símbolos nacionales, como himnos, banderas o estandartes es indeseable. Se puede explicar lo anterior por el hecho de que aunque quienes participan de esta confesión religiosa distinguen la existencia de las nacionalidades particulares, para ellos es más importante la noción de la unión entre los testigos a nivel mundial que se refuerza con la homogeneidad de sus prácticas y contenidos. Ríos lo llama *desterritorialización* (Ríos, 1999. p. 126).

Dado que los gobiernos del mundo tienen un dominio de naturaleza maligna, la participación política carece de sentido y es peligrosa. Se prohíbe entonces el participar en procesos electorales (como elector o candidato), colaborar en los partidos políticos, los sindicatos y recibir adiestramiento militar o integrarse al ejército.

Lo anterior ha resultado en conflictos con los distintos gobiernos, por lo que la agrupación ha sido proscrita en algunos países y épocas. Podemos ilustrar esto con palabras de la organización:

[...] Hoy día las administraciones que funcionan bajo gobernaciones humanas tienen efecto adverso en la humanidad. El modo como Dios rige, o maneja los asuntos, es superior, por mucho, al modo como los hombres imperfectos han estado rigiendo por miles de años. Felizmente, en su sabiduría y misericordia Jehová se ha propuesto `una administración para reunir todas las cosas de nuevo en el Cristo, las cosas que están en los cielos y las cosas que están sobre la tierra'[...] (*Watch Tower*, 1989, p 5-6)

Otra de las características teológicas de los testigos de Jehová que ha sido fuente constante de polémica es su negativa a recibir transfusiones sanguíneas. El origen de esta posición es el antiguo testamento, en donde se considera que la ingestión de sangre es impura y desagradable a los ojos de Dios, sea humana o animal, lo que se extiende a cualquier forma de introducirla al cuerpo.

El bautismo por inmersión se realiza en personas adultas, después de que estas han cumplido una serie de requisitos, como tener entendimiento de las escrituras bíblicas y realizar labores de prédica activamente. Consideran falsa la idea de la trinidad y creen en la existencia de la Virgen María únicamente como la madre de Jesucristo reflejada en la Biblia. Se estima que la entrega del diezmo es una práctica incompatible con el nuevo pacto de Dios.

En la teología de los testigos de Jehová el acontecimiento que marca el inicio visible del “fin del sistema de cosas” prevaleciente en la actualidad será la Batalla del Armagedón (o Apocalipsis) periodo en el que todo rastro del dominio humano y de las naciones de la tierra será destruido. Después de que Jesucristo, con ayuda de su ejército de fieles, elimine el dominio de Satán sobre la tierra lo pondrá en sujeción por un periodo de mil años, tiempo que durará el juicio final a la humanidad.

Al término del milenio, Satanás será liberado por un periodo corto de tiempo en el que tratará de recobrar el apego de quienes le eran leales. En un acto final, Jesucristo lo eliminará definitivamente junto con quienes se hubieran conservado en apego a él.

Las labores de los testigos de Jehová resucitados, y de los que nunca llegaron a morir durante el milenio de pruebas, incluirán limpiar la tierra de los restos de la destrucción de Armagedón hasta que recupere su condición original de paraíso terrenal (Higuera, 1999, p. 41).

Se considera que la muerte es el fin de la estancia terrenal, pero quienes han muerto antes de del día del juicio final resucitarán de una especie de “inconciencia completa” para participar de mil años de vida en la tierra. Durante ese milenio, el “día del juicio”, sus

pecados anteriores no serán tomados en consideración sino que tendrán la oportunidad de realizar acciones, buenas o malas, que serán juzgadas por Dios al final de ese periodo. Del resultado de las acciones del “día del juicio final” dependerá si alcanzan la vida perfecta en el paraíso terrenal. Los testigos de Jehová tienen la certidumbre de que no existe un castigo físico ni sufrimiento permanente para quienes no alcancen la salvedad, por lo que carece de sentido el concepto del infierno de tormento eterno o el del purgatorio. Consideran que el alma no es eterna, sino un componente finito, por lo que el castigo para quienes no consigan la vida eterna será simplemente dejar de existir al igual que sus almas. (Higuera, 1999 (a), p. 41-42)

En el ejercicio de la vida de quienes comparten esta confesión religiosa existen ciertas directrices que deben seguirse para llevar una vida acorde a los esquemas de comportamiento y expectativas de la organización, por ejemplo está prohibida la promiscuidad sexual para hombres y mujeres. Las relaciones sexuales solamente están consentidas para las parejas casadas, por lo que las relaciones prematrimoniales están proscritas junto con la homosexualidad y el aborto. Se permite el consumo moderado del alcohol y el baile que no despierte las pasiones sexuales. El consumo y venta de tabaco está considerado como una práctica incorrecta, así como la realización de deportes violentos y la participación en juegos de azar (Fortuny, 1996; Higuera, 1999 (b)) Se alienta la utilización de vestimenta formal que identifique a los fieles, así como la limpieza y pulcritud en el Salón del Reino, el trabajo, el hogar y la prédica cotidiana.

Se considera que utilizar un tiempo inmoderado en el desarrollo de las artes, la ciencia, observar la televisión o dedicarse a otros entretenimientos por un tiempo prolongado es un desperdicio del tiempo que debería ser empleado en el desarrollo de las actividades de prédica necesarias para la labor evangelística. Recibir educación formal está visto como algo deseable, ya que mejora las habilidades necesarias para desempeñarse en el trabajo de campo y para tener medios de vida suficientes. Sin embargo utilizar tiempo excesivo en labores académicas o alcanzar niveles de educación superiores puede significar el sacrificio de tiempo de prédica y preparación espiritual.

La celebración más importante es la *conmemoración anual de la muerte de Jesucristo*. A ese evento, llamado también *la cena del señor*, asisten los miembros bautizados de la organización que participan simbólicamente de los emblemas, (el pan y el

vino) que circulan entre todos los asistentes sin ser consumidos, privilegio reservado para quienes la organización central considera como *ungidos* (Higuera, 1999 (a), p.33). Las celebraciones consideradas como “mundanas” y contrarias a la tradición bíblica no tienen cabida en la vida de los testigos. Entre ellas se consideran las celebraciones de cumpleaños, las fiestas navideñas, la pascua, la celebración de año nuevo o las fiestas nacionales.

El papel de la familia dentro de la organización de los testigos de Jehová resulta central para la articulación entre las labores consideradas como terrenales y el mundo espiritual, por lo que es altamente deseable para la institución que quienes la conforman participen de la misma fe.

Al interior del grupo familiar es tarea del esposo el llevar la dirección del hogar, en lo material y lo espiritual, por lo que será quien dirija a su esposa e hijos en los estudios bíblicos realizados en casa, llevar las riendas de la familia y encargarse de resolver los conflictos que se presenten en casa. Su obligación es ser monógamo, ya que la poligamia es una falta de gravedad.

La conducta de la mujer en el matrimonio debe ser, en consistencia con los mandatos religiosos, de *sujeción* ante el varón, incluso si el esposo no es testigo de Jehová (Higuera, 1999 (b), p.120). La mujer no debe de tratar de tomar para sí misma la dirección de los asuntos de la familia, ni emplear el uso de la sexualidad para acceder a prerrogativas dentro del matrimonio.

La función de los hijos dentro de la familia de testigos de Jehová será el de obedecer las directivas de casa, cumplir sus tareas espirituales y dada la oportunidad se les estimula a formar un hogar en unión con alguien que comparta su confesión religiosa (Higuera, 1998, p.9).

Se considera válido e indispensable el matrimonio civil, por lo que antes de realizarse la unión matrimonial religiosa en el Salón del Reino debe cumplirse con ese requisito. (Vargas, 1997, p. 223) El adulterio y la fornicación son causas consideradas como válidas para solicitar un divorcio entre testigos de Jehová (Higuera, 1999 (b), p. 120).

El pertenecer a una organización religiosa que busca cumplir la voluntad divina, en contraposición a la tendencia de los grupos sociales mayoritarios significa dejar de lado actividades y relaciones que distraigan de ese objetivo primordial. En la práctica esto representa en lo concreto distanciarse de amigos, compañeros e incluso familiares que no

compartan la vocación religiosa y el seguimiento de las normas que impone la organización. La certeza de la cercanía del fin del sistema de cosas actual les representa aceptar esta condición y predicar con urgencia en la mayor cantidad de lugares posibles. La organización lo explica así:

La asociación mundial de hermanos ha sido organizada de tal forma que efectúe de lleno su ministerio al hacer la voluntad de Jehová. En este tiempo en particular la voluntad de él es que las buenas nuevas del Reino se prediquen en toda la Tierra como testimonio a todas las naciones (Mat. 24:14. [...]) Para que el trabajo de Jehová sea hecho, todos debemos estar dispuestos a sujetarnos unos a otros y trabajar para el adelanto de las buenas nuevas (Efe. 5:21). No es tiempo de que estemos procurando nuestros propios intereses personales, sino tiempo de que, como nunca antes, pongamos en primer lugar en la vida el Reino de Dios [...]) Los testigos de Jehová son verdaderamente un pueblo distinto, apartado del resto de la humanidad como pueblo limpio y celoso en el servicio a nuestro Dios [...]) (*Watch Tower*, 1989, p 159-160)

Las consecuencias de no cumplir con las directrices del grupo religioso no están sujetas a negociación, pues quienes optan por actitudes contrarias a las normas establecidas son cuestionados por el cuerpo de ancianos de la congregación y reciben una advertencia sobre el comportamiento que les parece inadecuado. Si la conducta no es corregida se opta por pasar a instancias superiores que pueden considerar la expulsión temporal o definitiva de la organización. Esta expulsión es llamada *Desasociación* y representa la alienación completa de la congregación, la familia y las amistades⁴ que permanecen en la agrupación.

La organización Watch Tower en México: consolidación de un grupo religioso y situación presente

De acuerdo con la información histórica de la propia organización, la prédica de los testigos de Jehová llegó a México a partir del retorno de personas que habían huido del país a raíz de la revolución mexicana, pero no es sino es hasta 1919 cuando la organización comienza a realizar de manera más organizada la predicación al contar con una treintena de testigos mexicanos que inician junto con predicadores estadounidenses el trabajo de campo por varios estados. Se abre en ese año el primer local para el culto en la ciudad de México y se

⁴ *Cfr.* Organizados para efectuar nuestro ministerio, México, Watch Tower Bible and Tract Society of Pennsylvania, 1989. P. 150-151.

establecen pequeñas congregaciones en Monterrey, Guadalajara y Puebla, mientras se inicia una incipiente labor de evangelización en Zacatecas, Durango, Veracruz, Chiapas, Chihuahua y Coahuila (Higuera, 1999 (a), p.67-68).

Las labores de predicación continúan durante diez años y en 1929 se abre la sucursal de los testigos de Jehová en la ciudad de México y se implementa la evangelización con el uso de fonógrafos en carros de sonido. En esa misma época la nueva sucursal inicia la impresión de sus propios materiales de publicación y un año más tarde consigue su registro ante la Secretaría de Gobernación (Higuera, 1999 (a), p. 69).

El desarrollo de la obra de los testigos de Jehová siguió su curso con la adhesión de nuevos miembros de las congregaciones y para los años 30 la organización, ahora llamada en México *Sociedad de la Torre del Vigía*, que ahora contaba con superintendentes de circuito, expandió sus alcances hacia el sureste del país, llegando incluso a Guatemala. En la década siguiente se inicia la labor de preparar ministros precursores mexicanos que se dedicaran a la labor de publicación de tiempo completo mientras que la organización experimenta la oposición del gobierno mexicano a la realización de actos de culto al exterior de los locales destinados para ello. La respuesta de la organización fue destacar las labores educativas y alfabetizadas del grupo y conseguir un nuevo registro ante Gobernación como asociación civil que realizaba labores educativas. Para fines de la década se registra la existencia en México de cuatro mil testigos de Jehová (Higuera, 1999 (a), p.71).

La década de 1950 transcurre para los testigos de Jehová con la implementación de las asambleas de circuito, la regularización de las primeras uniones matrimoniales de los congregados, el nombramiento del primer superintendente del país y el inicio del uso del cine como medio de difusión de las ideas de la organización. Para los años sesenta México recibe su primera asamblea internacional de testigos de Jehová con asistentes de más de 10 países. El reporte oficial de 1966 destacaba la existencia de 16, 291 publicadores, 22,054 personas bautizadas integradas a 5708 congregaciones y 838, 467 asistentes a sus ceremonias. Se documentaba que para ese año la organización había enseñado a leer a treinta y cuatro mil mexicanos. (Higuera, 1999 (a), p .73)

Las décadas de 1970 y 1980 representan una época de gran crecimiento para la organización, pues se abre el hogar Betel en el Estado de México que inicia la supervisión de la obra en el país e inicia sus funciones la escuela Galaad que se encargaría de preparar precursores para la evangelización dentro y fuera del país. Las publicaciones “Atalaya” y “Despertad” comienzan a ser editadas en México y a finales de la década de 1980 la producción local, con un tiraje de cuatro millones de ejemplares, se distribuye también en Centroamérica.

A finales de la década de 1980 la organización cambia nuevamente su categorización frente al gobierno mexicano y se convierte en asociación religiosa, lo que le permite realizar la prédica más libremente, renombrar sus “centros de estudios culturales” como salones del reino y sus “compañías” como congregaciones (Higuera, 1999 (a), p. 76). Su labor continúa durante la década de 1990 en la que se consolida con la apertura de nuevas congregaciones y se hace lo posible por difundir las razones de su negativa a honrar los símbolos patrios, realizar el servicio militar, participar de forma alguna en la política o recibir transfusiones sanguíneas.

La organización comienza la defensa organizada de los feligreses que son objeto de discriminación o rechazo en las escuelas, u hospitales por negarse a tratamientos médicos que involucren el recibir transfusiones sanguíneas, así como o conflictos laborales por su condición de testigos de Jehová. Para lo anterior la sucursal conforma equipos de especialistas médicos y abogados que se encargan de la resolución de los conflictos apoyando directamente a los afectados⁵.

El crecimiento de la feligresía de los testigos de Jehová continúa su expansión constante casi año con año, y su condición de disidentes religiosos en el contexto nacional, causa una respuesta cada vez más moderada ante su objeción a la participación política y su tendencia a involucrarse poco en las actividades realizadas por el común de la población. Como expresamos al principio, su presencia y actividades causan una menor suspicacia al paso del tiempo, aunque socialmente existe aún cierto estigma por participar de sus actividades y reprobando activamente las acciones externas.

⁵ Entre 1991 y el año 2003, la Comisión Nacional de los derechos Humanos recibió 1110 quejas por discriminación a niños de ese grupo religioso en escuelas del país por negarse a participar de las ceremonias de honores patrios. Fuente Recomendación General número 5, mayo 2003. Véase al respecto de este tema los trabajos de Garma, 1994 y Molina, 1998.

El crecimiento en México de la feligresía de los testigos de Jehová ha sido registrado con una mayor cercanía por la propia organización que por los organismos nacionales de estadística, por lo que sus cifras pueden considerarse cercanas a la realidad. Según sus datos más recientes, para el año 2007 en México existían un total de 639,320 testigos de Jehová, lo que significa según la organización a una relación de uno por cada 165 habitantes. En promedio durante el año 2007 más de seiscientos veinte mil personas realizaron actividades proselitistas de este grupo en México (Watch Tower Bible and Tract Society of Pennsylvania, 2008, p.36-37).

Los predicadores de los testigos de Jehová realizaron en el año 2007 un total de 701,353 estudios bíblicos en domicilios de personas ajenas a la organización y simpatizantes. En todo el país se reunieron un total de 11,707 congregaciones, 743 más que en año 2004, y un total de 129, 959,990 horas fueron empleadas en labores de publicación casa por casa.

El crecimiento proporcional en el número de testigos de Jehová en México durante el 2007 fue del 3 respecto al año anterior y se registró un total de 23,709 bautizos. La asistencia conjunta al evento religioso más importante del año en 2007, la conmemoración de la muerte de Jesucristo, fue de 1, 918,055 personas⁶. (2008, p.37)

Tomando en consideración los datos anteriores, las cifras de la organización para México demuestran que para el año 2006 nuestro país ya era el tercero en número total de testigos de Jehová en el mundo y el segundo en número total de congregaciones, después de Estados Unidos que tiene la cercana cifra de 12,390. Aproximadamente mil congregaciones más que la República Mexicana.

Tabla 4. Países con la mayor cantidad de testigos de Jehová

1	Estados Unidos	1, 059, 325
2	Brasil	656, 627
3	México	605, 627
4	Nigeria	286, 455

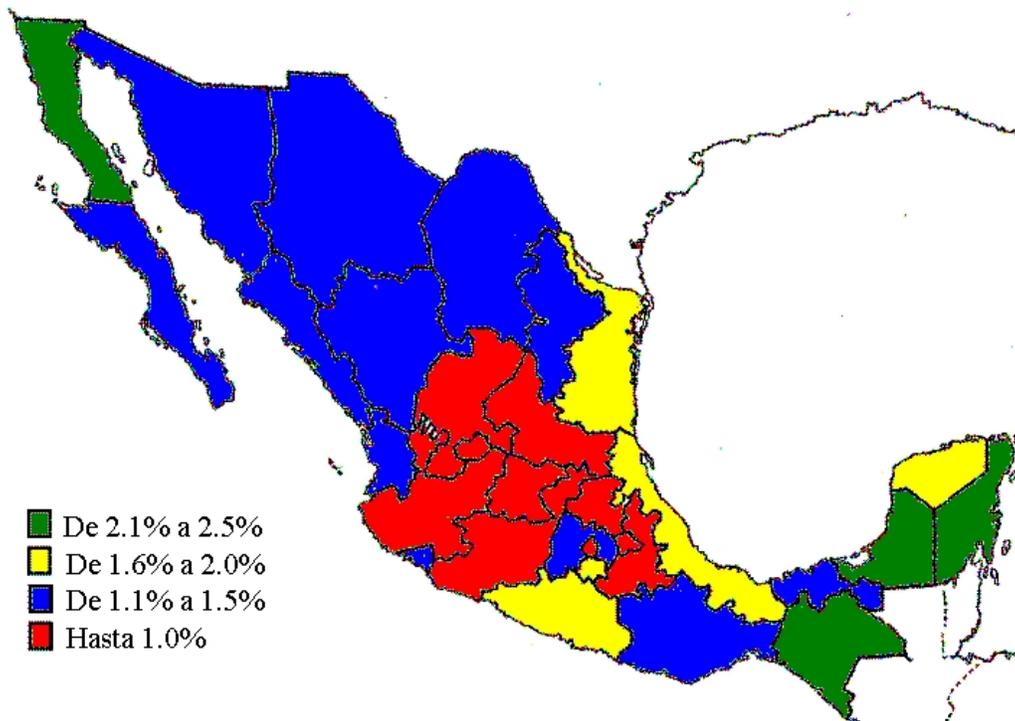
Fuente: Elaboración propia con datos de 2006 Report of Jeova's Witnesses Worldwide

⁶ Esta ceremonia se lleva a cabo el mismo día en todas las localidades de la República Mexicana con presencia de testigos de Jehová y a ella asisten tanto los publicadores activos como los simpatizantes e invitados especiales, lo que puede darnos una idea del poder de convocatoria real de los Testigos de Jehová en México.

Como podemos apreciar, el país con el mayor número de testigos de Jehová en el mundo son los Estados Unidos, con casi un millón sesenta mil, seguido de Brasil que tiene a más de seiscientos cincuenta mil personas adscritas a esa confesión religiosa. Si consideramos que ambos países tienen poblaciones cercanas al trescientos y doscientos por ciento superior a la República Mexicana podemos constatar que la relación de testigos de Jehová por habitante de nuestro país es considerable, especialmente si tomamos en cuenta que en Brasil existen solamente un poco más de cincuenta mil publicadores más que en México. Si a lo anterior agregamos la extensión territorial de los tres países comparados resulta evidente que la concentración de testigos de Jehová en el área del territorio nacional es mayor.

El siguiente mapa de la distribución territorial de los testigos de Jehová en México según los datos de INEGI, nos permite apreciar cuáles son los estados con una mayor concentración proporcional de habitantes que se han integrado a esta agrupación religiosa.

Mapa 1. Total relativo de testigos de Jehová por estado



Fuente: Higuera, 2007 (a).

Como se distingue en el panorama nacional los cuatro estados con la mayor concentración porcentual de testigos de Jehová en su población son: Baja California, Chiapas, Campeche y Quintana Roo, que presentan en conjunto tasas de entre el 2.1 y 2.5 del total de sus pobladores asociados a ese grupo religioso. Guerrero, Morelos Veracruz, Tamaulipas y Yucatán les siguen en orden descendente, con un total de entre el 1.6 y el 2 por ciento del total de sus habitantes participando de esa doctrina. Los estados con una proporción menor de testigos de Jehová son los del centro y occidente; coincidentemente los que ostentan una proporción mayor de población católica.

En lo que concierne a la cobertura de los centros de culto de los testigos de Jehová en México, Quintana Roo (que cuenta con 50 centros de reunión para sus congregaciones) se ubica por debajo de los estados que cuentan con una mayor cantidad de Salones del Reino que son: Veracruz, que cuenta con 382, seguido por Oaxaca, que tiene 205. Quintana Roo se encuentra, junto a otros 12 estados en el rango que fluctúa entre los veintiséis y cincuenta salones del reino.

Mapa 2. Salones del Reino en uso en la República mexicana



Fuente: Higuera, 2007

Los testigos de Jehová en Quintana Roo y Cancún

Los orígenes de la presencia de los testigos de Jehová en Quintana Roo se remontan a unos 50 años atrás. Como menciona Antonio Higuera: “Históricamente el sur quintanarroense fue el punto de arranque de la prédica de este grupo religioso en el estado. Hace algo más de 40 años se fundó el primer grupo de testigos en la ciudad de Chetumal [...] El primer salón del reino inició su funcionamiento en 1975, anteriormente las reuniones del grupo se efectuaban en domicilios particulares [...]” (Higuera, 1997, sp.)

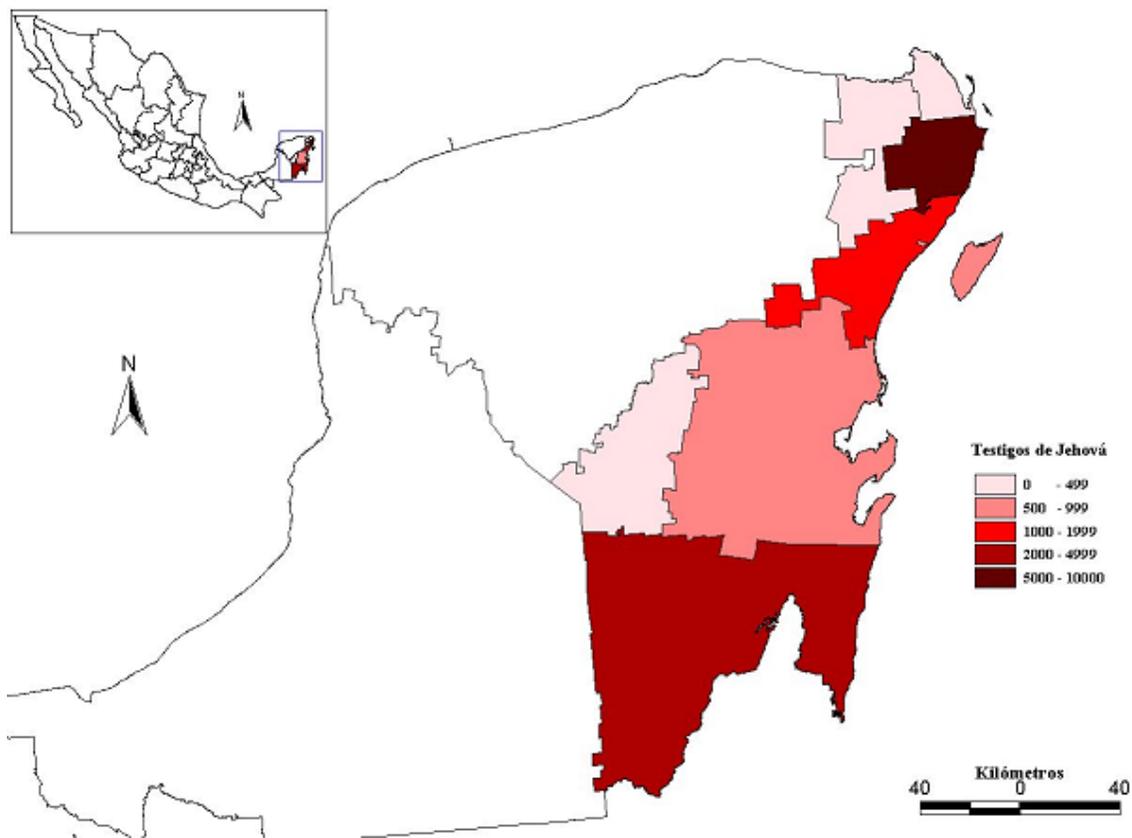
Según la información de ese investigador, los primeros precursores en hacer proselitismo en Quintana Roo habrían provenido de Belice, que se asentaron en área, aunque la primera congregación de testigos de Jehová en el estado se formaría hasta diez años después de que se asentaran en aquel territorio. Se integraron también posteriormente a esa labor precursores provenientes de la ciudad de México. El avance de la obra en el estado se dio de manera lenta, por lo que dos décadas después de su llegada existían apenas dos congregaciones en Chetumal (Higuera, 1999 (a), p.79).

Según los datos disponibles más recientes, Quintana Roo cuenta con un total de casi 17 mil testigos de Jehová organizados en 190 congregaciones, las cuales se agrupaban en 9 circuitos (Higuera, 2007 (b)). Las personas adscritas a los testigos de Jehová representan un aproximado del 2.2% del total de la población de Quintana Roo. Según los datos de Higuera (2007), si se le considera de manera independiente, la proporción de testigos en Quintana Roo la sitúa como la segunda preferencia religiosa a nivel estatal, después de la Iglesia católica, con una proporción ligeramente mayor a la de los Adventistas del Séptimo Día. Según la misma fuente Quintana Roo se ubica en el número 22 de las entidades con un mayor número de personas adscritas a esta preferencia religiosa.

De acuerdo con Higuera, (2007 (a)) a nivel municipal, el estado de Quintana Roo muestra una concentración de testigos de Jehová mayor en el municipio de Benito Juárez, con nueve mil congregados, concentrando al 53.2% del total estatal. Le sigue en importancia numérica Othón P. Blanco con casi cuatro mil trescientos, un 25.1% y Solidaridad con mil quinientos, que representan el 8.9% de la totalidad. El resto de los municipios concentra a menos de mil participantes de esa fe: Cozumel con novecientos cincuenta, un 5.6%; Felipe Carrillo puerto, con 550 el 3.1%, Isla Mujeres con doscientos

congregados, 1.2% y en Lázaro Cárdenas radican menos de ciento cincuenta testigos de Jehová, un 0.8% del total estatal.

Mapa 3. Concentración de la población de testigos de Jehová por municipio



Fuente: Higuera, 2007 (a).

En el territorio quintanarroense los servicios religiosos no son llevados a cabo únicamente en lengua española, pues la organización ha establecido congregaciones en un total de seis lenguas, tomando en consideración las necesidades de sus agremiados. Se ha incluido además del español, la lengua maya yucateca, el inglés, el tzotzil, el tzeltal y el lenguaje de señas.

Tabla 5. Lenguas en las que se desarrollan servicios religiosos de los testigos de Jehová en Quintana Roo y número de congregaciones que los realizan

Idiomas	Numero de congregaciones	Porcentaje del total
Español	148	77.8%
Maya Yucateco	30	15.7%
Lenguaje de señas	5	2.6%
Inglés	3	1.5%
Tzotzil	3	1.5%
Tzeltal	1	0.5%

Elaboración propia con datos de Higuera, 2007 (b).

Inicios de los testigos de Jehová en Cancún

Reconstruir la historia de los testigos de Jehová en Cancún experimenta dificultades en común con cualquier otro lugar, por ejemplo el hecho de que los registros históricos de los sucesos, asambleas y estadísticas de las congregaciones no son consideradas como documentos importantes y luego de cumplir sus funciones administrativas inmediatas y son desechados (Higuera, 1999 (a)). La razón para ello es que los testigos de Jehová, como institución, consideran de poca utilidad prestar atención a los sucesos del pasado estando tan cercano el fin del orden de cosas que hoy vivimos.⁷ De esta manera, el recurso más asequible que podemos utilizar es la historia oral.

Una de las complicaciones para adquirir datos sobre la llegada de de los testigos de Jehová a Cancún fue la patente movilidad poblacional que mantienen los polos turísticos, dado que la mayor parte de nuestros entrevistados reside en la ciudad en una época mucho más reciente, sin embargo, nuestros informantes nos señalaron a dos hermanos que son conocidos entre las congregaciones locales como los testigos de Jehová que residen desde

⁷ Podemos pensar que este criterio institucional se aplica para las congregaciones locales, ya que la organización mundial lleva registros históricos precisos de los eventos del grupo religioso, sus dificultades a lo largo de la historia y el avance de su obra mundial. *Cfr.* Los Testigos de Jehová, proclamadores del reino de Dios, Watch Tower Bible and Tract Society of Pennsylvania, 1993.

hace más tiempo en la ciudad. De esta forma contactamos a los hermanos Lorenzo y Ernesto Azcorra.

Según el relato de los hermanos Azcorra, los primeros testigos de Jehová que se establecieron en Cancún fueron un matrimonio de precursores especiales originarios de Campeche que llegaron con el auspicio de la organización entre 1969 y 1970. De esta pareja los informantes sólo recuerdan el nombre de Manuel Pérez. Ya con anterioridad, habían visitado Cancún otros publicadores de la península, pero solamente de manera esporádica y ninguno permaneció en la población. Los precursores especiales consiguieron un terreno en un área recién lotificada cercana a la que sería posteriormente la primera ubicación formal de la congregación⁸.

En un inicio las reuniones comenzaron en el domicilio de los señores Pérez, que habían construido una palapa en aquel terreno. A la primera reunión asistieron dos personas, posteriormente la asistencia subiría a siete, entre quienes se encontraban los señores Pedro Piña y Lorenzo Azcorra. De esta manera la publicación en Cancún comenzó a llevarse a cabo. Por su parte, el señor Ernesto Azcorra que se había asociado con los testigos de Jehová desde 1965, para bautizarse en 1967 aprovechaba sus vacaciones como trabajador del seguro social para visitar a su hermano, que ya vivía en Cancún y asistía a la naciente congregación local a la que finalmente él también se integró tiempo después.

Para 1974, cuando se había logrado formar una congregación con un promedio de 54 asistentes y ya se contaba con la organización interna establecida, se comenzó con la adecuación del primer salón de reuniones, que estaba en las cercanías del cine “Maritere” y se trataba de una casa habilitada para las reuniones de la congregación, que posteriormente recibiría el nombre de Oriente. Ese mismo año, gracias al aumento de la feligresía, se decidió dividir la congregación en dos partes y se iniciaron reuniones simultáneas en un segundo domicilio, la congregación Poniente.

Después de la división de la congregación original, y luego de permanecer en Cancún por cuatro años, los esposos Pérez fueron reasignados por la sociedad a continuar su labor de *precursorado* en la ciudad de Campeche, donde posteriormente fallecieron a causa de un accidente automovilístico.

⁸ Entrevista con Lorenzo y Ernesto Azcorra. En el salón del Reino de las inmediaciones de la Av. López Portillo y Kabah, 3 de abril de 2004.

Las dos congregaciones de los testigos de Jehová que hasta ese momento operaban en Cancún continuaron su crecimiento y en 1977 sufrieron nuevas subdivisiones para cubrir territorios más alejados. Se fundaron las congregaciones Sur y Norte. En palabras de los informantes, la parte más difícil de iniciar la publicación en la localidad fue el lograr que escucharan el mensaje de los testigos de Jehová, ya que al ser los habitantes de distintos lugares de la república se han encontrado con personas de diversos criterios, entre ellos quienes no desean escuchar su mensaje. Según su opinión, esto ha ido cambiando, en parte gracias la migración y la llegada de personas de otras regiones y el extranjero.

Otro de los factores de ese cambio ha sido poder de convocatoria que ha logrado el grupo:

Después de llevar a cabo las asambleas de día especial, la de circuito, de dos días y la de distrito de tres días. La cantidad de asistentes a esas reuniones ha hecho preguntarse a los pobladores de Cancún quienes las llevan a acabo, lo que ha permitido a los testigos una mayor familiaridad al hablar con la gente [...] ahora es más fácil relacionarnos con la gente, ya que ahora contamos con un registro ante Gobernación y somos muy bien conocidos por la revista que portamos y por la manera que tratamos a la gente. (Comunicación personal, Salón del Reino Av. López Portillo y Kabah, 3 de abril de 2004)

El salón del reino más antiguo de Cancún es el ubicado cerca de la confluencia de las avenidas Bonampak y López portillo.

Sobre los salones del reino

Como hemos mencionado con anterioridad, el centro de reunión de los testigos de Jehová es denominado *salón del reino*, en oposición a otros grupos religiosos cristianos no católicos que utilizan la nomenclatura de templo. El salón del reino de los testigos de Jehová ha cambiado a lo largo del tiempo en sus características arquitectónicas y dimensiones, ya que con anterioridad a 1991, año en el que se constituye el departamento de construcción en la sucursal mexicana (Higuera, 2007 (a)), la forma en que se construían dependía enteramente de las congregaciones que lo utilizarían, dado que se basaba en la auto construcción, con los materiales disponibles en la región y si se trataba de centros urbanos o rurales. Por otro lado, buena parte de los salones del reino se encontraban en inmuebles particulares, como viviendas de congregados, locales habilitados o terrenos por los que o bien se pagaba una renta o se facilitaban en comodato.

La política actual de la organización para México es abandonar gradualmente la práctica de reunirse en inmuebles privados y construir los nuevos salones del reino siguiendo pautas arquitectónicas estandarizadas, que permitan la construcción más eficiente, rápida y económica de los centros de reunión. Los locales construidos según estos estándares son denominados *salones tipo*.

La edificación de estos centros de culto es llevada a cabo en nuestro país por un total de 31 comités regionales de construcción, los cuales son itinerantes y se encargan de coordinar los esfuerzos de voluntarios de las propias congregaciones locales que donan su trabajo a la organización⁹.

Según los datos de Higuera (2007 b) para 2003 el “programa para la construcción de salones del reino en países de recursos limitados” de la sede mundial había colaborado con las congregaciones mexicanas para la construcción de mil salones del reino.

Los nuevos *salones tipo* se construyen según la estimación de alojar a un promedio de 100 publicadores. La intención de esto es que: “las reuniones no sean masificadas y sea posible construir centros de reunión en el mayor número de ubicaciones posible.”¹⁰ Las características arquitectónicas estandarizadas de los salones tipo consisten en un edificio de volumen único de forma cuadrangular de alrededor de 9 por 12 metros y con una altura aproximada de 5 metros. Las paredes exteriores son construidas de bloques de hormigón prefabricado unidos con mortero, mientras que el techo de dos aguas es de lámina de zinc troquelada en forma de tejas y se sostiene gracias a un armazón de acero soldado que se une a la estructura principal y que soporta también un plafón decorativo al interior. El exterior del edificio presenta al frente un frontón adicional de dos columnas y un tejado del mismo diseño, pero de menores dimensiones que enmarca la puerta de dos hojas que es la entrada al inmueble. En uno de los costados de la pared frontal se instalan letras metálicas en

⁹ En lo posible los comités son integrados por arquitectos, ingenieros, electricistas, plomeros y trabajadores de la construcción, que asignan a los voluntarios labores específicas dentro de un programa preestablecido de construcción, que por lo general abarca alrededor de tres meses (desde construir los cimientos hasta darle los acabados). Es común que para facilitar la rotación de los voluntarios, y para que los mismos puedan llevar a cabo sus trabajos seculares y labores de publicación, se organice el trabajo en dos o hasta tres turnos. Para abril del año 2004 el comité encargado del área se encontraba terminando un salón tipo en Kantunilkín e iniciaría uno más en Cancún. Los costos de construcción son cubiertos por la organización central de los testigos de Jehová además de algunas donaciones de los congregados locales (Comunicación con Timoteo Ocampo, superintendente de Ciudad, Cancún, Abril de 2004)

¹⁰ Entrevista con Lorenzo Azcorra, técnico de mantenimiento jubilado del seguro social e integrante del comité regional de construcción de salones del reino *Misma referencia*.

relieve con la leyenda “Salón del reino de los testigos de Jehová.” Los colores que predominan al pintar el exterior de los salones del reino son el azul y el color avellana. El perímetro del terreno en el que se ubica el edificio se destina a un área de estacionamiento circundado por un enrejado metálico de estructura sencilla.

En el interior del edificio, se ubica por lo general una serie de divisiones internas construidas con tablarroca o materiales similares, las cuales conforman una oficina de administración y una sala de reuniones (que cuenta con un ventanal con vista al área principal del salón del reino) además de servicios sanitarios, uno para cada género, un cuarto de servicio que aloja los implementos de limpieza y un cuarto de guardarropa para impermeables, paraguas o chamarras. Al frente se encuentra el área principal, en la que se encuentran las sillas para los asistentes, y un entarimado que se eleva unos 50 centímetros, para permitir la visibilidad desde cualquier punto de la sala, que alberga a una sencilla plataforma de predicación construida en madera. A los costados se ubican dos áreas que sirven de centro de almacenaje para las publicaciones de la organización y para alojar los equipos de amplificación de sonido que se utilizan en cada reunión.

Los salones del reino son compartidos por más de una congregación, en horarios y días acordados específicamente con anterioridad. Siguiendo las especificaciones de la organización, después de cada reunión un comité se encargará de realizar acciones de limpieza y organización del mobiliario para preparar el salón para la siguiente reunión.

En Cancún la construcción del primer *salón tipo* fue para la congregación de Leona Vicario en 1993. Un par de años después se construyeron de manera casi simultánea las de Alamedas y la primera de Avenida Nichupté¹¹. Para abril del año 2004, en conjunto los dos circuitos del área de Cancún tenían un total de 13 *salones tipo*, distribuidos entre las comunidades de Leona Vicario, Isla Mujeres y el Ejido Bonfil y dentro de la ciudad. Además de los inmuebles con los que ya cuenta la organización, se ha proyectado la construcción de un salón de reunión de dimensiones suficientes para alojar las asambleas de distrito y eventos especiales para una cantidad mayor a mil personas en las cercanías de la ciudad.

¹¹ Estos primeros *salones tipo* no contaban con las especificaciones actuales, por lo que fueron construidos con mayores dimensiones privilegiando el uso de concreto y con una arquitectura ligeramente distinta. Véanse en los anexos imágenes de ambos modelos de inmuebles. (comunicación con Ernesto Azcorra)

En adición a los salones del reino, los testigos de Jehová llevan a cabo asambleas especiales y la conmemoración anual de la muerte de Jesucristo en locales más grandes, ya sea propios o en alquiler ocasional. En el caso de Cancún se han realizado asambleas en el estadio de béisbol “Beto Ávila”.

Los testigos de Jehová en Cancún en 2004

Para el año 2004, la organización de los testigos de Jehová en Cancún se organizaba en dos circuitos y contaba con un total de 48 congregaciones, que se reunían en 11 *salones del reino*. Según las cifras del superintendente de ciudad, el número de testigos de Jehová que vivía en la ciudad de Cancún se aproximaba a los 2300 publicadores. El total de simpatizantes de la organización, que asisten de manera irregular a las congregaciones o que aún no se integran como publicadores en el área no cuenta con un registro oficial, sin embargo a la asamblea de distrito de 2003, llevada a cabo en el estadio Cancún, se calcula concurren cerca de trece mil Asistentes.¹²

Por su naturaleza turística y de constante movilidad migratoria, la ciudad de Cancún cuenta con habitantes que hablan lenguas distintas al español, por lo cual la organización *Watch Tower* ha considerado atender a la parte de esta población que se interesa en sus doctrinas, implementando congregaciones especiales.

La congregación especial más numerosa es la de habla inglesa, que integra a testigos de Jehová de los Estados Unidos, Canadá y algunos de países europeos que residen en Cancún o se encuentran temporalmente en la ciudad. Los congregados se reúnen en uno de los salones del reino y ocasionalmente organizan reuniones especiales en salones alquilados de la zona hotelera.

Por la dificultad que representa la diferencia de idioma, se decidió que la congregación de lengua inglesa realizara sus asambleas en conjunto con los testigos de Jehová de Belice, ya que con anterioridad estas reuniones se realizaban en la ciudad de Querétaro conjuntando otras congregaciones de lengua inglesa de la República Mexicana.

¹² La cifra de asistentes a la asamblea de distrito conjunta congregados de ambos circuitos. Originarios tanto de Playa del Carmen, Puerto Morelos, el ejido Alfredo V. Bonfil, Leona Vicario como de Kantunilkín. Fuente: Entrevista con superintendente de ciudad, Cancún, 29 marzo 2004.

Las personas que tienen discapacidad auditiva o sordomudas se reúnen en otra de las congregaciones especiales, que utiliza el lenguaje mexicano de señas, en el salón del reino “A” de la avenida Nichupté. El funcionamiento de esta congregación es similar al resto; realizan Asambleas, llevan a cabo dramatizaciones, estudios de libro y se capacita a los publicadores sordomudos para realizar servicio de campo. La mecánica del servicio de campo para estos fieles varía ligeramente a la del resto de publicadores, ya que a ellos se les asigna especialmente la atención de todos los simpatizantes que comparten su condición auditiva y que han sido localizados por publicadores ordinarios en sus visitas domiciliarias por toda la ciudad.

Las congregaciones de lenguaje de señas, de lengua inglesa y lengua maya son supervisadas por superintendentes viajantes y no se incluyen en la ruta de supervisión de las congregaciones ordinarias. De igual manera, los territorios de prédica de sus congregados no se circunscriben al área de su salón del reino o domicilio, sino que abarcan toda la ciudad de Cancún.

En relación a incrementar el abanico de opciones para la feligresía de otras lenguas, para el año 2004 existía el proyecto de abrir una nueva congregación en lengua tzotzil e iniciar la publicación de la Traducción al Nuevo Mundo de las Sagradas Escrituras, de la revista Atalaya y nuestro ministerio del reino en maya yucateco¹³.

Información cuantitativa sobre las congregaciones estudiadas

Para llevar a cabo la recolección de los datos etnográficos necesarios para esta sección del trabajo de tesis se eligieron dos salones del reino ubicados en la avenida Nichupté, ambos *salones tipo*. Uno de ellos construido en 1995 y el otro durante el año 2003 para albergar a las congregaciones que se subdividieron del primero, por contar con una feligresía que sobrepasaba sus límites físicos. Ambos salones del reino son compartidos por cinco congregaciones cada uno, las cuales alternan días y horarios de reunión según un esquema

¹³ Entrevista con el informante R. G. M. feligrés de la congregación las Palmas, Cancún, primero de abril de 2004.

preestablecido por la organización Torre del Vigía. De entre las diez congregaciones se nos autorizó trabajar con las siguientes: Pinos, Tulipanes, Palmas, Jardines y Cedro.¹⁴

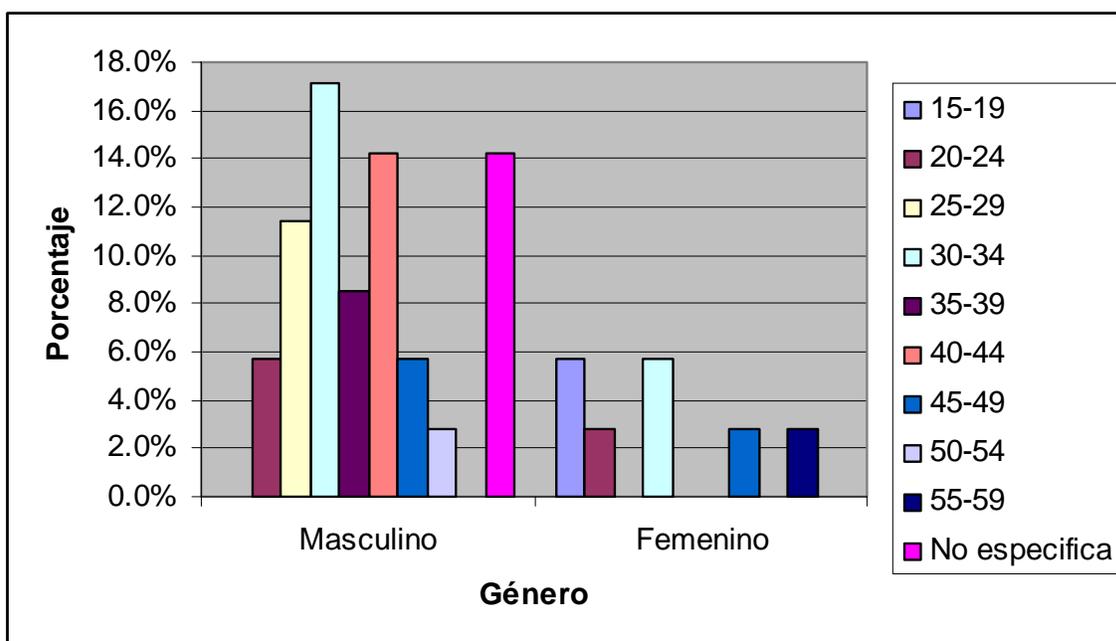
Los datos que a continuación presentaremos se componen principalmente de información cualitativa proveniente de entrevistas formales e informales a los ancianos de congregación y algunos congregados, la cual se complementa con información cuantitativa de un total de 35 encuestas a congregados mayores de 18 años, en edad laboral, preferentemente jefes de familia, de ambos sexos provenientes de las cinco agrupaciones antes señaladas. Las encuestas abarcaron un amplio espectro de las actividades religiosas, laborales y migratorias de la grey de los testigos de Jehová en Cancún.

Género, orígenes de los congregados, rangos de edad y estado civil:

Al visitar los *salones del reino* durante las reuniones de los testigos de Jehová en Cancún podemos apreciar que la proporción de asistentes pertenecientes al género femenino es ligeramente más amplia que la masculina. Posibles causas de lo anterior se pueden relacionar al hecho de que al interior del grupo religioso se privilegia la figura tradicional de la familia en la que el hombre es quien realiza el trabajo al exterior del núcleo familiar y los horarios de trabajo no le permiten asistir a todas las reuniones, o por otro lado los esquemas de conversión diferenciada en los que es la mujer quien inicia el proceso de conversión de la familia hacia ese núcleo religioso, seguida por sus hijos y finalmente el cónyuge. Dado que nuestra encuesta se enfocó principalmente en los jefes de familia y tomando en cuenta las características teológicas del grupo (que indican que la cabeza de familia en las circunstancias deseables será el esposo) nuestra encuesta abarcó una muestra de un 74.2 % de hombres y un 25.7 % de mujeres con un promedio global de edad, que nos sugiere que los jefes de familia de las congregaciones estudiadas, independientemente de su género, promedian globalmente los 35.3 años.

¹⁴ El superintendente de ciudad nos facilitó los nombres de los ancianos de congregación con quienes teníamos que hacer contacto para que nos presentaran dentro de cada congregación y nos sugirieran por su parte a quienes sería más conveniente entrevistar de manera personal.

Gráfica 1. Rangos de edad de encuestados según género

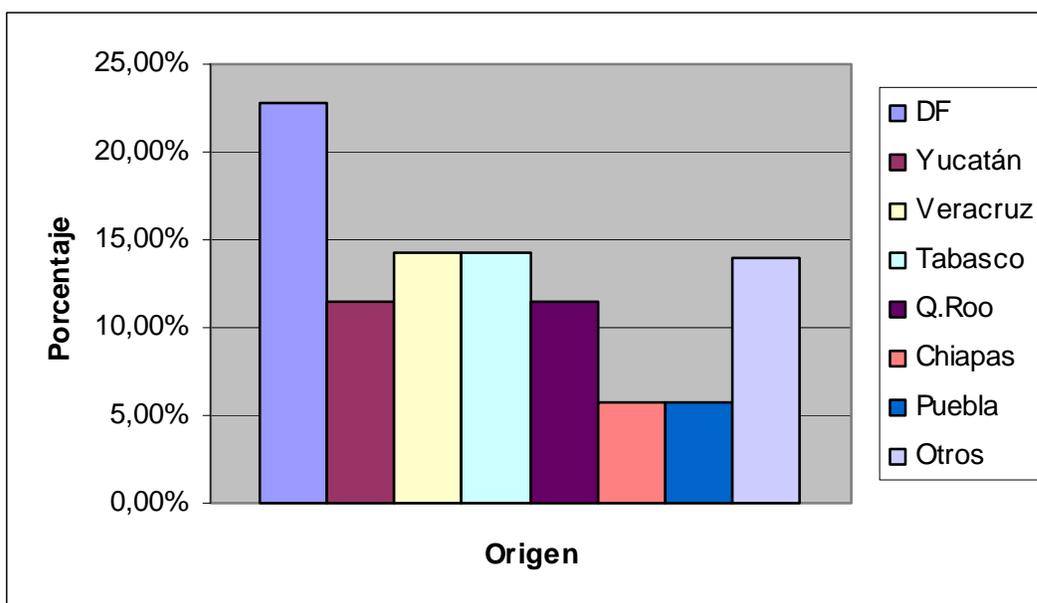


Al observar el gráfico anterior podemos ver que la dispersión de rangos de edad en la muestra es mayor para el género femenino, que concentra un mayor número del total de encuestados, un 17% en los rangos de 18 a 23 y 30 a 35 años. Por otro lado, en el caso de los hombres el mayor porcentaje se sitúa en el rango de edad de entre 30 y 35 años, un 17% seguido de un 14% de encuestados de entre 36 y 41 años.

Orígenes de los congregados

En lo que respecta al origen de los testigos de Jehová que a esta tesis compete, nos encontramos con que la entidad que aporta un mayor número de congregados es el Distrito Federal con un total de 22%, seguido de Tabasco y Veracruz con totales respectivos del 14%. Los testigos de Jehová nativos del estado de Yucatán y los de Quintana Roo son prácticamente equitativos con un 11%, de los cuales solamente uno declaró haber nacido en la ciudad de Cancún. El estado de Campeche, aún tomando en consideración su cercanía, reunió junto con Tamaulipas, Guerrero, Morelos y el Estado de México un 2.8% respectivamente. A continuación presentamos la gráfica con los datos agregados.

Gráfica 2. Origen de los congregados



En su conjunto, el 88% de los jefes de familia testigos de Jehová de la muestra nacieron fuera de Quintana Roo. Al contrastar este dato con los resultados del censo de población y vivienda 2000 del INEGI que presentamos en el capítulo 2, podemos apreciar que ese porcentaje supera en más de 30% la estimación del total de pobladores de la entidad nacidos fuera, que es del 55.5%. Por lo tanto, los testigos de Jehová muestreados presentan una tendencia mayor a ser de procedencia territorial distinta a la quintanarroense que la población en general.

Cabe destacar que el porcentaje de testigos nacidos en el Distrito Federal duplica al estimado de pobladores quintanarroenses de ese origen, mientras que por el contrario, solamente un 11.4% de los congregados sería de origen yucateco, frente a un 42.9% del total de los pobladores de Quintana Roo que comparten ese origen.

Grado máximo de estudios y estado civil

Los testigos de Jehová como organización dan una importancia determinante a la necesidad de saber leer y escribir para poder acceder a los contenidos teológicos y los materiales de lectura de la sociedad *Watch Tower*.¹⁵ El manejo de la lectura y la escritura fluida y una adecuada manera de expresarse frente a los demás posibilita al simpatizante de este grupo religioso obtener los conocimientos básicos para salir a realizar la publicación y la colocación de los materiales impresos que se distribuyen. Por lo anterior, se dedica una de las reuniones semanales al perfeccionamiento supervisado de estas habilidades.

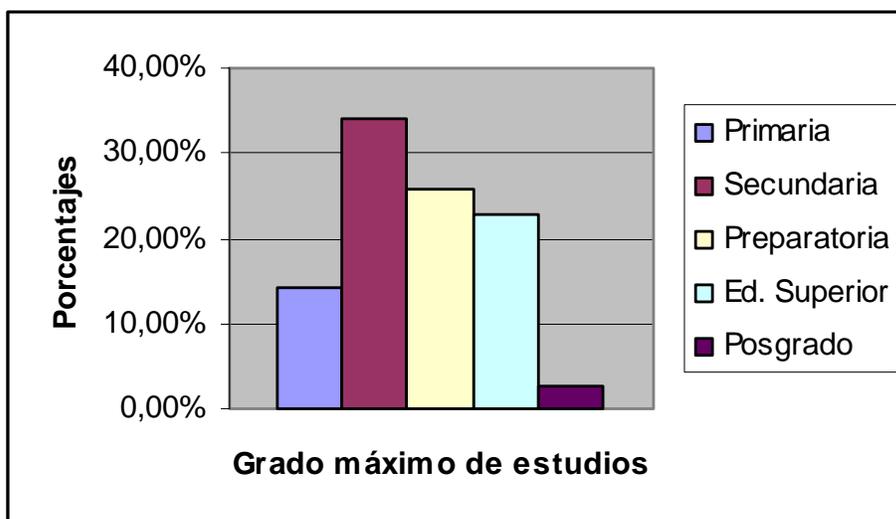
Dejando de lado la educación que se oferta al interior de la organización, a nivel institucional la educación escolarizada formal no es percibida como algo imprescindible y se recomienda completar los grados necesarios para obtener un empleo que posibilite los ingresos mínimos adecuados para llevar una vida austera, pero sin dificultades.

Dentro de la muestra de análisis, encontramos que el nivel terminado de estudios con una mayor incidencia es el de secundaria, con un 34%, seguido por la educación preparatoria con 25.7% y la educación superior con una 22.8%. La educación básica cuenta con un 14.2% de incidencia y uno de los congregados declara haber completado estudios de postgrado, equivalente a un 2.8% del total.

Si tomamos en cuenta que lo descrito en el párrafo anterior parece estar sujeto a la interpretación de los adherentes al grupo religioso, podemos estimar que el nivel de educación escolarizado de los encuestados es comparativamente alto.

¹⁵ En el caso de que un simpatizante tenga la intención de integrarse a la organización y no sepa leer y escribir, recibirá atención especial de algunos de sus compañeros de congregación, que organizarán lecciones en horarios especiales o en visitas domiciliarias hasta que logre dominar las habilidades. *Cfr.* Fortuny, 1994.

Gráfica 3. Niveles escolares completados



En lo que respecta al estado civil, un 54.2% de los encuestados afirmó ser casado, mientras que los solteros conformaron un 34% de la muestra, un 8.5% viudos o viudas, y 2.8% se habían divorciado. Llama la atención el hecho de que ninguno de los encuestados eligió la categoría de “separado”. Estas proporciones nos parecen consistentes con el contenido teológico del grupo que otorga una importancia capital al matrimonio, al considerarlo el estado ideal para conservar los beneficios espirituales de las familias y los individuos.

Migración

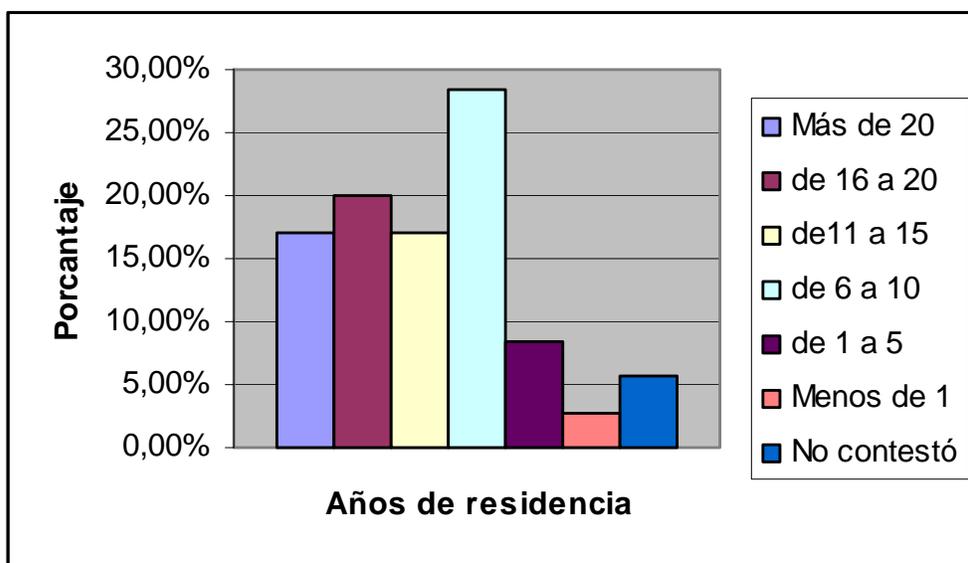
Tiempo de residencia en Cancún

Dado que el enfoque de esta tesis hace alusión a la migración, consideramos importante incluir en nuestra encuesta un apartado que incorporara la información sobre la trayectoria migratoria y las causas que impulsaron la llegada de los congregados a la ciudad de Cancún, con el interés de saber si la pertenencia al grupo religioso incidió en su decisión de migrar y en aumentar las posibilidades de residir permanentemente en la ciudad.

Las primeras variables analizadas fueron el tiempo de residencia en la localidad y el hecho de haber vivido o no en otra ciudad además de su lugar de origen. Lo anterior arrojó que del 88.2% de los encuestados que provienen de lugares distintos a Cancún un 57.1%

migraron directamente a la ciudad, sin haber tenido otro lugar de residencia, mientras que un 42.8% de los encuestados ha vivido en otras localidades además de sus lugares de origen y de residencia actuales. Del total anterior, se desprende que en promedio el 33.3% de ellos ha vivido en un emplazamiento intermedio, compartiendo ese mismo porcentaje con quienes han vivido en dos localidades antes de llegar a Cancún. El 26.6% han residido en tres localidades antes de establecerse en esa ciudad y para un 6.6% su migración a Cancún representa la quinta ocasión en que cambian su lugar de residencia. Un dato que nos parece notable es el hecho de que del total de encuestados, un 82.8% planea residir de manera definitiva en la ciudad, lo que nos deja ver que las condiciones de vida en la localidad les parecen en general más satisfactorias que en sus lugares de origen.

Gráfica 4. Años de residencia en Cancún



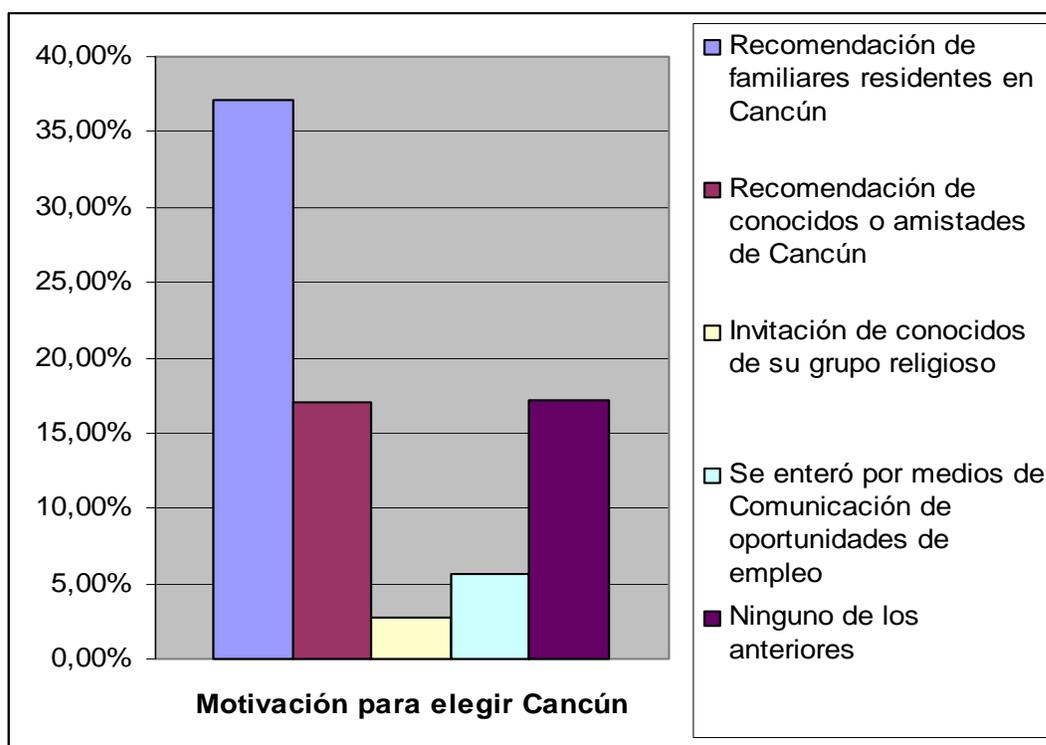
Motivación para residir en Cancún

La siguiente variable relacionada con la migración que nos interesó analizar fue conocer las razones por las que los migrantes habían decidido específicamente vivir en Cancún. En esta sección la atención se centraba primariamente en conocer si su filiación a los testigos de Jehová tuvo alguna influencia en la toma de esta decisión, relacionada posiblemente a la motivación de prédica.

Los resultados de la encuesta dejan ver que el pertenecer específicamente a los testigos de Jehová no tuvo una influencia de importancia en la toma de decisión de elegir a Cancún como sitio de destino migratorio, ya que solamente uno de los encuestados aseveró haberse trasladado por invitación de algún conocido de esa fe y uno más lo hizo con el propósito específico de predicar en la ciudad. Según los datos que se desprenden de nuestra encuesta, la persuasión más grande la ejercieron familiares de los migrantes que ya vivían en la ciudad, con un 37.1% y las amistades y conocidos con un 17.1%.

Observando los porcentajes que acabamos de citar, junto con los que presentaremos más adelante con respecto a la filiación por grupo familiar a la organización *Watch Tower*, podemos considerar que el grupo religioso no ejerce una influencia significativa en la decisión de migrar, pero existe la posibilidad de que la noción institucional de lo que debe ser una familia nuclear podría respaldar la decisión de unirse con familiares que ya residen en Cancún.

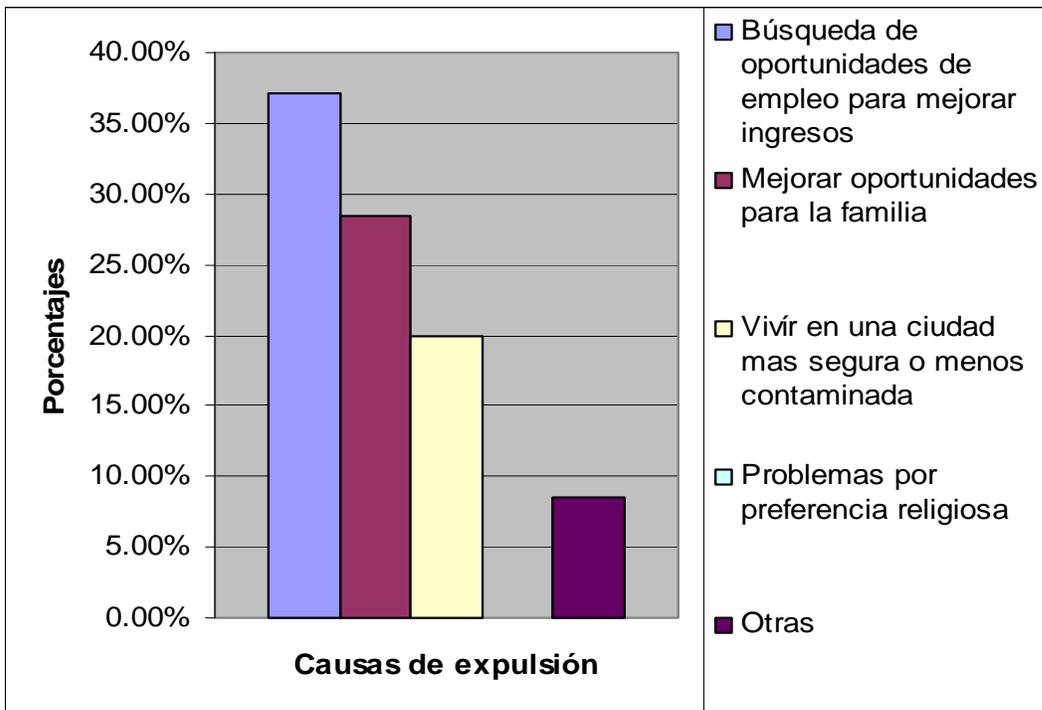
Gráfica 5. Motivación para considerar a Cancún como destino migratorio



Razones de la expulsión de sus lugares de origen

La siguiente variable a considerar fue el conocer los orígenes de la motivación a migrar hacia Cancún desde los lugares de residencia anteriores, esto con la finalidad de contrastar las causas de la movilidad migratoria. Nos interesaba en especial conocer si la motivación religiosa jugaba un papel de importancia, si se debía mayormente a una búsqueda de mejoramiento económico o si se trataba de una estrategia familiar para abandonar zonas de menores oportunidades o conflictos.

Gráfica 6. Causas de la salida de sus lugares de origen



La distribución de las respuestas a las 5 posibles variables indicó que los conflictos religiosos no han influido en ninguno de los casos en la decisión de migrar a Cancún. El conjunto de datos presentados en la gráfica 6 nos indica que dentro de las congregaciones estudiadas de los testigos de Jehová de la ciudad la motivación económica se presenta como la principal causa de migración hacia este polo turístico con un 37% de los encuestados declarando que el mejoramiento de las oportunidades de empleo representó la

motivación primordial de su movilidad y un 28% aduciendo que pretendían mejorar las oportunidades de desarrollo familiar.

Las personas que consideraron las características de Cancún como una ciudad más tranquila para vivir y menos contaminada que sus lugares de residencia anteriores alcanzó una incidencia del 20% y un 8.5% de los encuestados adujo otras razones, entre las que se encuentran el precursorado de los testigos de Jehová o el cambio de plazas de trabajo.

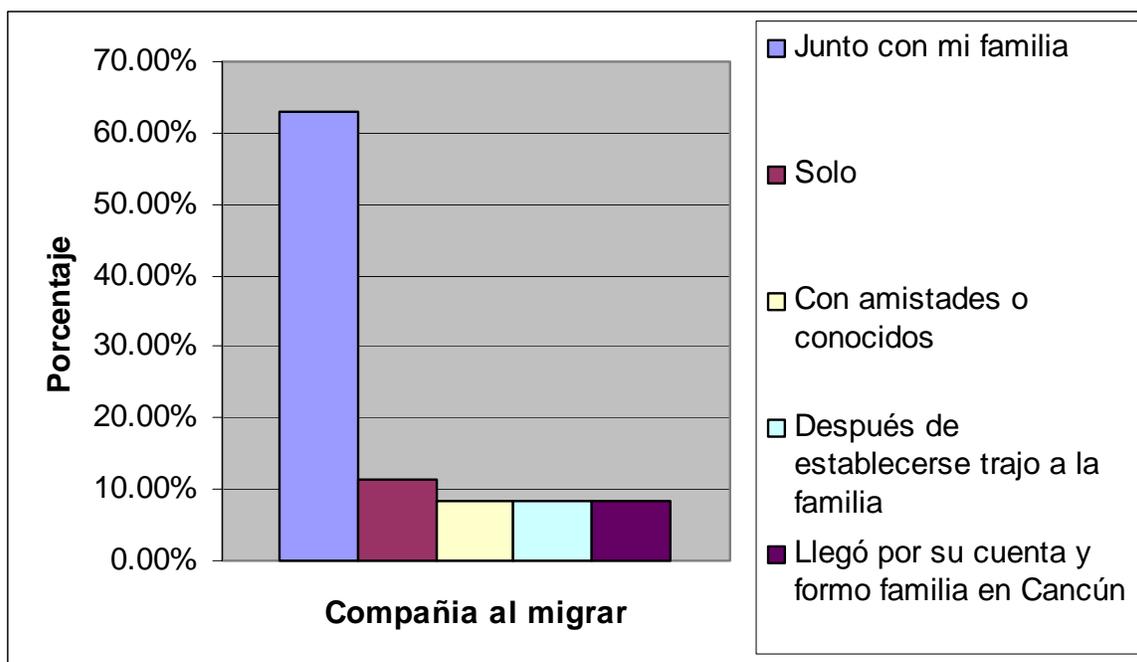
Conociendo los datos de la gráfica número 6, podemos estimar que la pertenencia al grupo religioso de los testigos de Jehová entre los encuestados de la ciudad de Cancún tiene una correlación demasiado baja con la motivación de migrar para ser considerada un factor de importancia entre las causas de expulsión de sus lugares de residencia anteriores, mientras que las causas económicas juegan un papel de mayor importancia.

Compañía con la que contaron al migrar

Al considerar el fenómeno de la migración a Cancún e integrar la encuesta esperábamos observar que encontraríamos un esquema mayoritario en el que el jefe de familia sería quien migrara por su cuenta y se estableciera de manera temporal en la ciudad para posteriormente traer a su familia a residir definitivamente en ella.

Contrariamente a lo que hemos dicho en el párrafo anterior, la mayor proporción de los encuestados, un 62.8% de ellos, declararon que desde el primer momento en el que cambiaron de lugar de residencia hacia Cancún la familia ya se encontraba con ellos. Sólo un 8.5% de la muestra se desplazó de manera anticipada y trajo posteriormente a sus familiares al establecerse en la ciudad. Un 11.4% de los encuestados se desplazó para vivir solo, el 8.5% lo hicieron junto con algún amigo o conocido y otro porcentaje similar formó su propia familia después de tener algún tiempo residiendo en Cancún.

Gráfica 7. Migración en conjunto



Es evidente en los datos observados en la gráfica 7 la incidencia del fenómeno de la migración en bloque familiar. Si conjuntamos este dato con las opiniones expresadas en nuestras entrevistas, podemos sugerir que el modelo de familia nuclear que privilegia la sociedad *Watch Tower* podría tener influencia en la decisión de migrar en conjunto como un sistema de protección de los valores establecidos por el grupo religioso, al reducir las oportunidades que tendría un hombre solo de modificar su conducta hacia las posibilidades del consumo y las distracciones consideradas como mundanas. Si esta posibilidad fuera confirmada, nos encontraríamos frente a una de las estrategias de integración religiosa que esta organización ha desarrollado como respuesta al fenómeno de la migración, la cual sería de relevancia al llegar a una ciudad como Cancún.

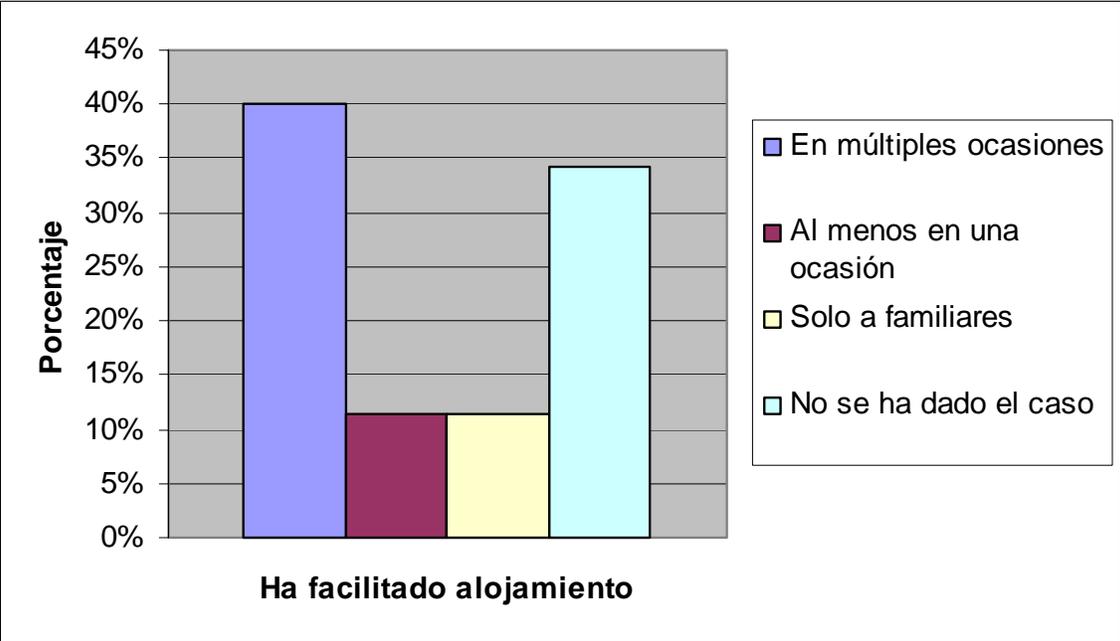
Residencia en Cancún y solidaridad con nuevos migrantes

Entre las líneas presentadas en el planteamiento de investigación nos interesó conocer si la pertenencia a los grupos religiosos estudiados tiene algún tipo de incidencia en la posibilidad de ayuda que los migrantes ya establecidos pudieran prestar para sus familiares o correligionarios para asentarse con su ayuda en la ciudad de Cancún. En relación a lo

anterior, encontramos que un 48.5% de las personas de la muestra expusieron que han favorecido al menos en una ocasión la migración de otros familiares o conocidos a esta ciudad, mientras que un 42.8% no lo han hecho en ocasión alguna y un 8.7% no emitieron opinión al respecto.

Dentro de las posibilidades de ayuda prestada a personas que comparten la convicción religiosa y que migraron hacia la ciudad de Cancún que tomamos en cuenta se encuentra el alojamiento temporal de los migrantes al interior de sus residencias por el hecho de compartir las mismas convicciones religiosas.

Grafica 8. Porcentaje de personas que han brindado alojamiento a correligionarios



Entre las personas incluidas en nuestra indagación encontramos que un mayor porcentaje han alojado, en al menos una ocasión en su domicilio a personas de la misma confesión religiosa que han migrado recientemente a la ciudad, con casi un 63% de la muestra.

Como se puede apreciar en la gráfica 8, un 40% ha recibido en su domicilio a migrantes de la misma confesión religiosa de manera temporal en múltiples ocasiones, un 11.4% lo han hecho en al menos una oportunidad y un porcentaje similar ha alojado

solamente a los que son sus familiares. Un 34.2% de los encuestados expresó que no se ha dado el caso en ninguna ocasión.

La concentración de los porcentajes que acabamos de presentar, nos permite apreciar que es posible pensar que la pertenencia en particular a la confesión religiosa de los testigos de Jehová puede incidir de manera positiva en un grado considerable en la colaboración que se presenta a los migrantes que la comparten en lo que respecta a obtener hospedaje temporal mientras establecen su residencia definitiva.

Cancún como lugar de residencia permanente

La voluntad expresada en la encuesta de los jefes de familia para establecerse de manera definitiva en la ciudad deja ver el nivel de satisfacción de las expectativas iniciales de los migrantes y el nivel de bienestar con el que cuentan. Entre los encuestados de ambas congregaciones, casi un 83% del total consideran hacer de Cancún su lugar de residencia permanente, frente a un 17% de quienes piensan continuar su trayectoria migratoria hacia otro destino en algún momento.

Si consideramos los datos anteriores, podemos presumir que la ciudad de Cancún cumple con las expectativas de trabajo y bienestar mínimos que esperan los migrantes del grupo de testigos de Jehová y lo que les resulta de igual manera importante; les permite sin dificultad cumplir con sus actividades de prédica y demás diligencias religiosas.

Expectativas cumplidas desde el momento de la migración

Complementando lo que expresamos en el párrafo anterior, nos interesó obtener datos que nos dieran un panorama general sobre el nivel de bienestar que expresan los testigos de Jehová que han migrado hacia la ciudad de Cancún, en comparación con sus lugares de origen. Entre los datos que nos interesaba conocer se encontraba la satisfacción que la ciudad les ofrece para desempeñar sus labores religiosas, ya que como habíamos dicho es una de las actividades privilegiadas en la vida del testigo de Jehová.

De manera inicial en lo laboral nos encontramos que el 80% de los encuestados consideran a Cancún como un lugar que les ha posibilitado tener mejores oportunidades de

empleo que sus lugares de origen y menos del 6% consideran estas oportunidades como no satisfactorias o igual de satisfactorias que otros de sus lugares de residencia anteriores.

Dentro de las perspectivas de vivir en una ciudad más tranquila, un 45.7% de los encuestados consideró a Cancún como un lugar en el que se vive con mayor tranquilidad al de su residencia anterior, mientras que un 25.7% consideran que se vive igual o más serenamente que donde han vivido anteriormente.

En lo que respecta a la tolerancia y receptividad religiosa que perciben en Cancún, nos encontramos que un 54.2% de los encuestados consideran que la ciudad les ha aportado mayores oportunidades de expresar su fe de manera abierta que su emplazamiento anterior. Un 17% de los encuestados no tuvo opinión alguna al respecto y sólo un 8.5% considera a Cancún una ciudad con menor apertura a su religión que otros lugares. En reciprocidad a los porcentajes anteriores, un 57% del total de los encuestados considera que al residir en Cancún sus oportunidades particulares de predicar a otras personas su experiencia religiosa se ha visto incrementado.

En el caso del inciso que interrogaba a los participantes sobre la capacidad de Cancún para ser un lugar propicio para las buenas relaciones familiares, casi un 43% consideró cumplidas sus expectativas positivas al respecto, aunque un 17% consideró la opción contraria y un 22% omitieron su respuesta. Lo anterior deja ver que la dinámica social de la ciudad tiene un impacto en la mayor concepción negativa que tienen los encuestados sobre el tema en particular.

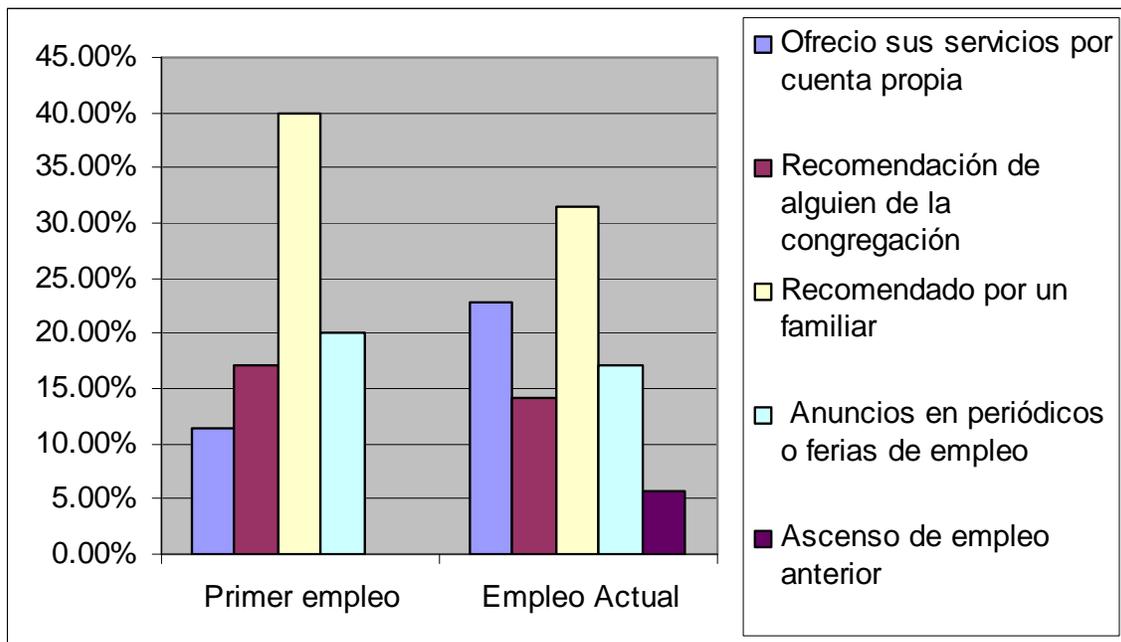
Como se puede ver en los párrafos anteriores, la ciudad de Cancún se ha perfilado como un lugar que ha representado a los testigos de Jehová migrantes la posibilidad de mejorar sus condiciones económicas de manera considerable, mientras que se han incrementado al menos ligeramente las posibilidades de desempeñar sus labores religiosas y vivir en una sociedad más receptiva, o al menos con menor contraposición a sus labores de publicación. Por otro lado como lugar propicio para la dinámica familiar, los porcentajes son menos alentadores para los encuestados.

Empleo en la ciudad de Cancún entre los testigos de Jehová

En lo que respecta al trabajo de los testigos de Jehová en la ciudad, nos interesó conocer a través de los datos cuantitativos y cualitativos, las actividades en las que se desempeñaron en la temporalidad de su llegada y en el momento de aplicar la encuesta. La intención de lo anterior fue conocer si existe un contraste marcado entre las actividades que realizaban en sus lugares de origen y las que desempeñan en Cancún. En el anexo 1 se puede apreciar la tabla con las diferentes ocupaciones actuales y anteriores de los consultados.

Entre las personas encuestadas en ambas congregaciones y que habían migrado hacia Cancún, tenemos que un total de 77% de ellas no contaban con un trabajo asegurado al momento de llegar a esta localidad, contrastando con sólo el 20% de los recién llegados que habían concertado lugares de trabajo con anticipación. Lo anterior llama nuestra atención, pues indica que en buena medida la obtención de el primer empleo se basó en contactos personales o el ofrecimiento de servicios de manera individual. Con la ayuda de la siguiente gráfica analizaremos el modo de obtener estos primeros empleos y los actuales entre la población de ambas congregaciones de los testigos de Jehová.

Gráfica 9. Modalidad en la que obtuvieron sus empleos los encuestados



Como podemos apreciar, la incidencia mayor del modo en el que obtuvieron su primer empleo en Cancún los migrantes testigos de Jehová se encuentra en la recomendación de familiares o conocidos que ya vivían en la ciudad, pues para conseguir el primer empleo en la localidad, un 40% de los recién llegados utilizó ese medio. En segundo lugar de importancia, con la mitad de incidencias, el 20% de los encuestados declaró haber encontrado empleo en periódicos o ferias de empleo y en tercer orden de importancia, el 17% afirmó haber conseguido su primer trabajo en Cancún a través de recomendaciones de personas de la congregación religiosa. El 11% de ellos ofertó sus servicios de manera personal, un 2.8% lo hicieron al graduarse de sus estudios y un 8.5% no respondió la pregunta.

En el caso de quienes tienen un empleo diferente al que originalmente obtuvieron al llegar a la ciudad, tenemos que la recomendación de familiares y conocidos sigue siendo el factor de mayor importancia, aunque ligeramente menor con un 31.4% de los casos. Se puede pensar que al familiarizarse con el entorno de Cancún, formar nuevas relaciones sociales y tomar experiencia en los empleos, los trabajadores pueden conseguir mejorar sus condiciones laborales por cuenta propia, es tal vez por esto que en este caso el segundo factor de importancia para conseguir el empleo sea el ofrecimiento de servicios individualmente, con casi un 23% de las ocurrencias, mientras que un porcentaje cercano al 11% declararon haber obtenido ascensos de otro empleo, o haber establecido negocios por cuenta propia.

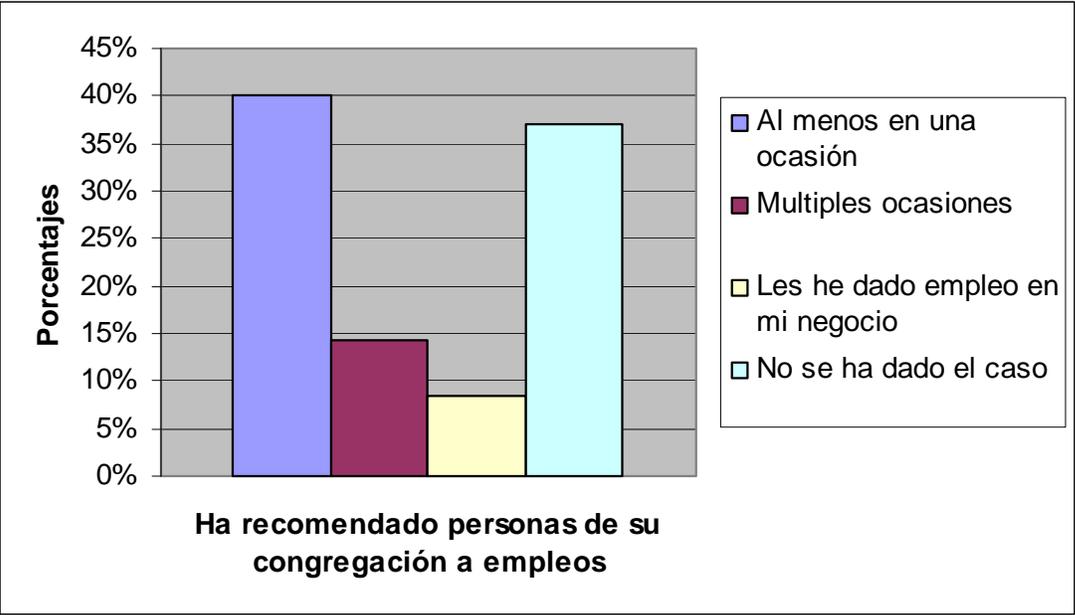
La participación de los contactos de la congregación religiosa en el proceso de conseguir empleo se mantienen en ambos casos en un estimado con variación relativamente menor cercana al 3%, dado que en ningún caso sobrepasa el 18% de las ocurrencias, lo cual indica que la adscripción religiosa entre los testigos de Jehová que migran a la ciudad de Cancún representa un factor de importancia relativamente menor al momento de obtener un empleo que los lazos familiares, el ofrecimiento personal de servicios o la oferta de empleo en periódicos o ferias de empleo, sin embargo, cabe señalar que entre quienes respondieron nuestra encuesta más de un 68% del total considera a la solidaridad dentro de las congregaciones como un factor que al menos en una ocasión les ha ayudado a conseguir un empleo, contra casi un 23% que no cree que sea un factor de importancia. Esta aparente contradicción posiblemente señala que muchos de los familiares que cooperan para la

obtener un trabajo son al mismo tiempo testigos de Jehová, pero en las respuestas se considera mayormente su condición de familiares.

Habiendo analizado la manera en la que obtuvieron su empleo los migrantes de las congregaciones estudiadas, resulta pertinente analizar la contraparte del ciclo, pero ahora al interior de las congregaciones, al saber si después de haberse establecido de manera permanente en la ciudad, esos migrantes han facilitado a recién llegados que comparten su convicción religiosa el obtener alguna ocupación.

Los resultados de este apartado nos indican que del total de los participantes un 40% de los consultados afirmaron haber recomendado por lo menos en una ocasión a personas de su congregación para alguna ocupación laboral, un 14.2% lo han hecho en varias ocasiones, mientras que el 8.5% los han empleado ellos mismos, sin especificar si ha sido de manera temporal o a largo plazo. De la muestra, el 37.1% declaró que no se ha dado el caso.

Gráfica 10. Personas que han recomendado a integrantes de su congregación para empleos



Si tomamos en consideración las proporciones anteriores, y resaltamos que casi el 63% de los encuestados en su conjunto declara haber recomendado, en una o varias ocasiones o haber empleado por si mismo a integrantes de las congregaciones, podemos

estimar que la pertenencia a los testigos de Jehová en Cancún representa un medio importante por el cual los participantes de esa confesión religiosa adquieren algunos de sus empleos. De este modo, podemos estimar que la ayuda en el empleo es uno de los incentivos que contribuyen al aumento de la solidaridad al interior de las congregaciones, lo que incrementa el sentimiento de bienestar ligado a su pertenencia.

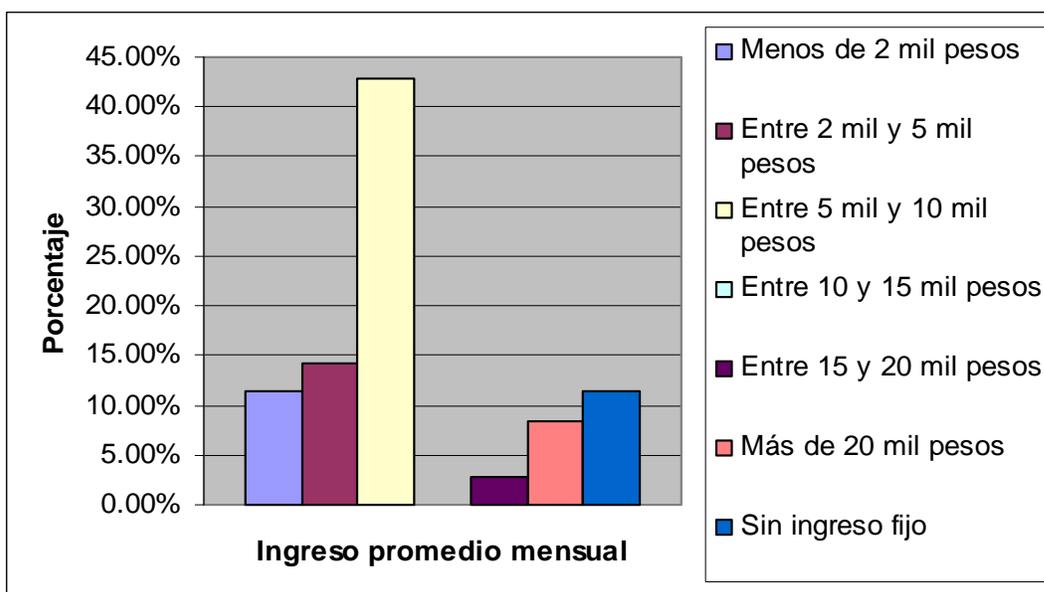
En los párrafos anteriores hemos comentado la forma en la que los encuestados han obtenido recomendaciones para desempeñarse laboralmente y como ellos mismos han intercedido por sus pares confesionales, sin embargo debemos resaltar la disparidad proporcional entre quienes declaran haber sido objeto de una recomendación; proporción menor al 20% y quienes dicen haber recomendado a alguien, con un porcentaje mayor del 60%.

Ingresos económicos de los congregados

En los estudios consultados sobre los testigos de Jehová encontramos información que señala que de manera general quienes comparten esta confesión religiosa optan por trabajos que les reporten ingresos suficientes para llevar un estilo de vida sin dificultades económicas, pero el mismo tiempo prefieren tener actividades que requieran una demanda de tiempo que les permita cumplir con los programas de su grupo religioso dentro y fuera de los salones del reino, en el hogar y en la distribución y prédica domiciliaria.

Fue de nuestro interés conocer el nivel de ingreso promedio de quienes consultamos, con la finalidad de conocer el nivel de ingreso suficiente para cumplir con esta expectativa entre los testigos de Jehová de Cancún.

Gráfica 11. Nivel de ingreso promedio



Los hombres y mujeres consultados para este trabajo tuvieron un ingreso promedio que se centró mayoritariamente en el promedio de entre los cinco y diez mil pesos, con un 42%. Las proporciones más cercanas en incidencia fueron, con un 14.2%, de quienes ganaban entre 2 y 5 mil pesos y un 11.4% de quienes acumulan menos de 2 mil pesos. Solamente un 8.5% de los testigos de Jehová consultados ganaban más de veinte mil pesos por mes.

Si se considera el nivel de ingreso declarado, se puede estimar que los integrantes de estas congregaciones podrían estar considerados como parte de la clase económica, media baja de Cancún. Una estimación adicional que rebasa los límites de este trabajo, sería conocer si estas familias cuentan con el ingreso fijo de más de uno de sus integrantes.

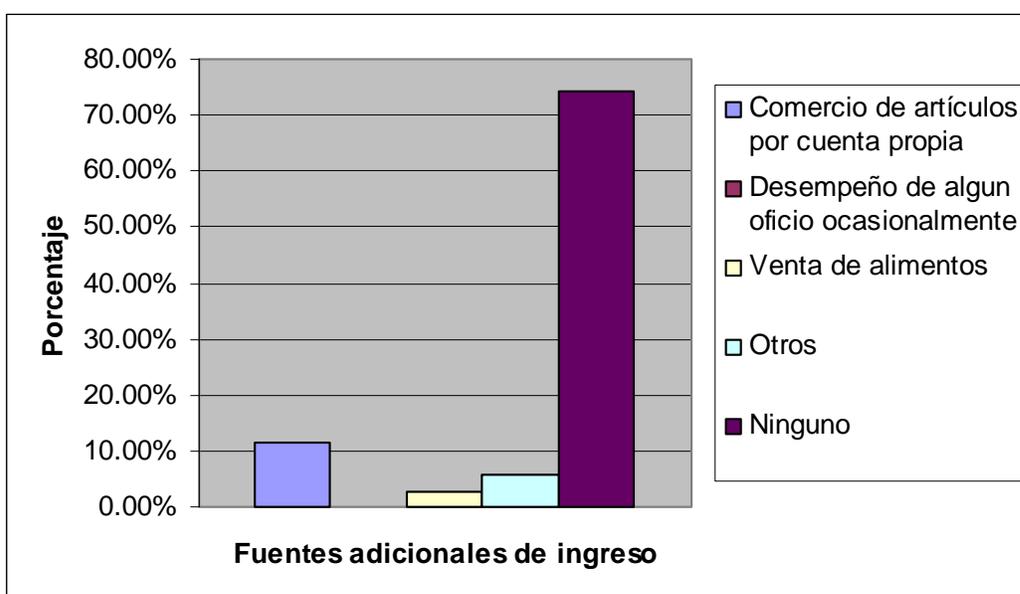
Fuentes de ingreso suplementario

En adición a conocer la actividad económica principal que desempeñan los integrantes de las congregaciones de los testigos de Jehová en Cancún, nos interesó averiguar si es que llevan a cabo actividades remuneradas de manera adicional, esto con la finalidad de saber si ocupaciones con una demanda de tiempo flexible, como la venta de artículos por catálogo y

la venta de alimentos representan para el testigo de Jehová económicamente activo una forma de tener más tiempo disponible para realizar el servicio de campo.

Los resultados de esta sección de la encuesta dejan ver un resultado distinto al que se esperaba, pues encontramos que las actividades que se podrían denominar de “economía informal”, son llevadas a cabo por una parte mínima de los consultados y no parecen ser una parte relevante de los ingresos de los congregados. A continuación presentamos gráficamente los resultados.

Gráfica 12. Fuentes de ingreso adicional al trabajo de tiempo completo

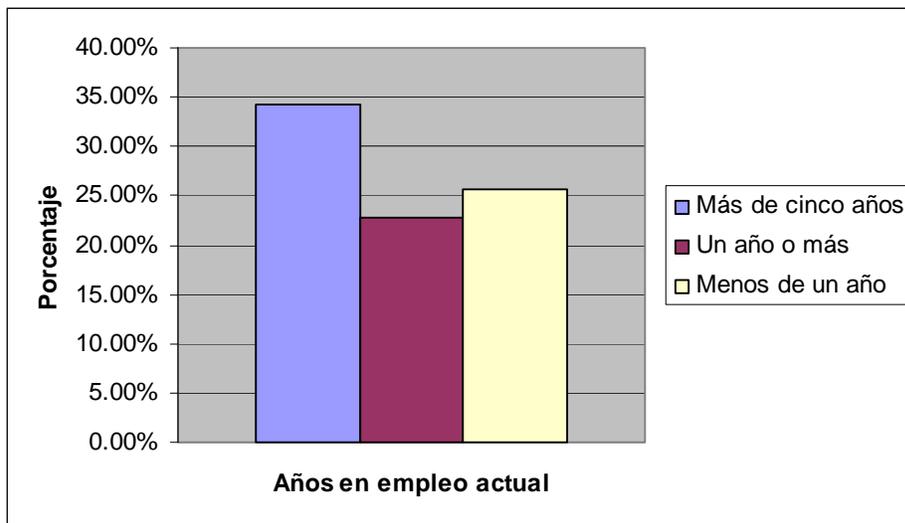


Entre los resultados que vale la pena resaltar podemos decir que poco más del 74% de los consultados no desempeña trabajo remunerado adicional al que mantiene como fuente de ingreso principal. Una posible explicación a esto puede relacionarse al hecho de que los testigos de Jehová no son un grupo religioso que tenga como uno de sus componentes ideológicos la búsqueda del bienestar económico y que éste no sea relacionado directamente con la cercanía o simpatía con Dios, como podría suceder, por ejemplo, con los mormones o con la ideología protestante clásica que reseña Max Weber. Entre quienes sí realizan actividades remuneradas adicionales debemos destacar que con una sola excepción, uno de los consultados que renta una placa de taxi, todas las incidencias se relacionan a mujeres.

Años de permanencia en un mismo empleo

Dado que se reconoce entre los testigos de Jehová la capacidad de ser trabajadores constantes y poco problemáticos, uno de los factores de interés en el análisis de esta tesis, dentro del ámbito laboral fue corroborar la duración en la que se desenvuelven los congregados en un una misma ocupación. A continuación presentamos los datos obtenidos.

Gráfica 13. Permanencia de los congregados en el desempeño de su empleo actual



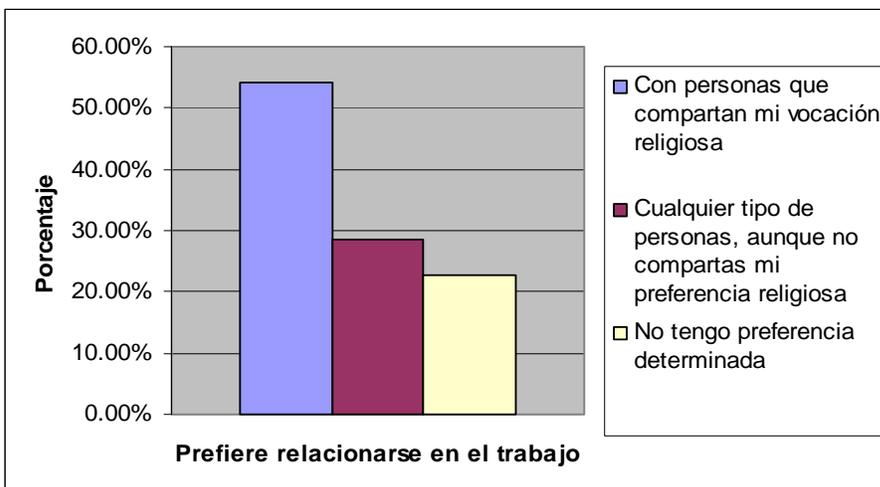
Del total de encuestados la mayoría se ha mantenido trabajando por lo menos un año en su empleo actual, ya que el 34.2% había sobrepasado ya la marca de los 5 años y un 22.8% del total rebasaba el año conservándose en el mismo empleo. El 25.7% de los trabajadores testigos de Jehová consultados han trabajado un tiempo menor a un año en la misma posición laboral. Lo anterior nos puede llevar a pensar que se confirma la opinión de que los trabajadores testigos de Jehová a menudo mantienen sus posiciones de trabajo siempre y cuando estas les permitan cumplir sus obligaciones confesionales.

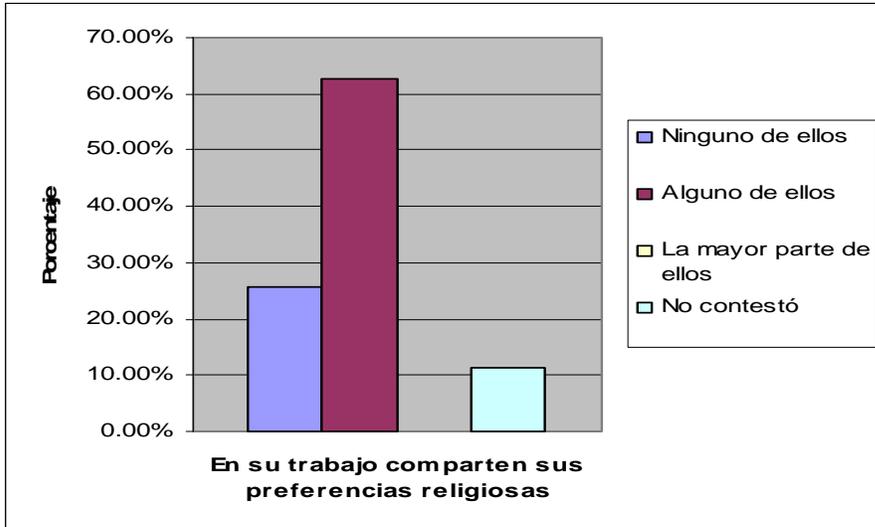
Los testigos de Jehová, religiosidad y relaciones laborales

Uno de los planteamientos de este trabajo apunta que estimamos que quienes forman parte de un grupo religioso con valores ideológicos contrastantes con el común de la sociedad, preferiría desempeñarse en actividades laborales que no entren en conflicto, en este caso con su concepción religiosa y que preferiría como compañeros de trabajo a personas que compartan sus valores religiosos. Los resultados de este particular indican que más del 54% de los integrantes de nuestra muestra prefieren relacionarse laboralmente con otros testigos de Jehová, mientras que por otro lado un 28% de ellos dice que trabaja bien entre quienes no comparten su confesión y casi un 23% de ellos afirman no encontrar ninguna diferencia entre quienes pertenecen a su grupo religioso y quienes no. Un 8% de ellos eligió más de uno de los incisos.

Dejando de lado las preferencias manifestadas por los consultados, indagamos sobre si en la realidad éstas se concretaban y efectivamente compartían relaciones laborales con personas de su misma convicción religiosa, lo que arrojó el resultado de que gran parte de ellos, un total cercano al 63%, trabajan con uno o más de sus pares confesionales de manera cotidiana. Ninguno de los consultados trabaja exclusivamente con personas testigos de Jehová, sin embargo un estimado cercano al 26% trabaja en lugares en los que son la única persona perteneciente a esa confesión y un 11% de los cuestionados no respondió de forma alguna.

Gráficas 14 y 15. Preferencia de compañeros de trabajo y situación laboral actual

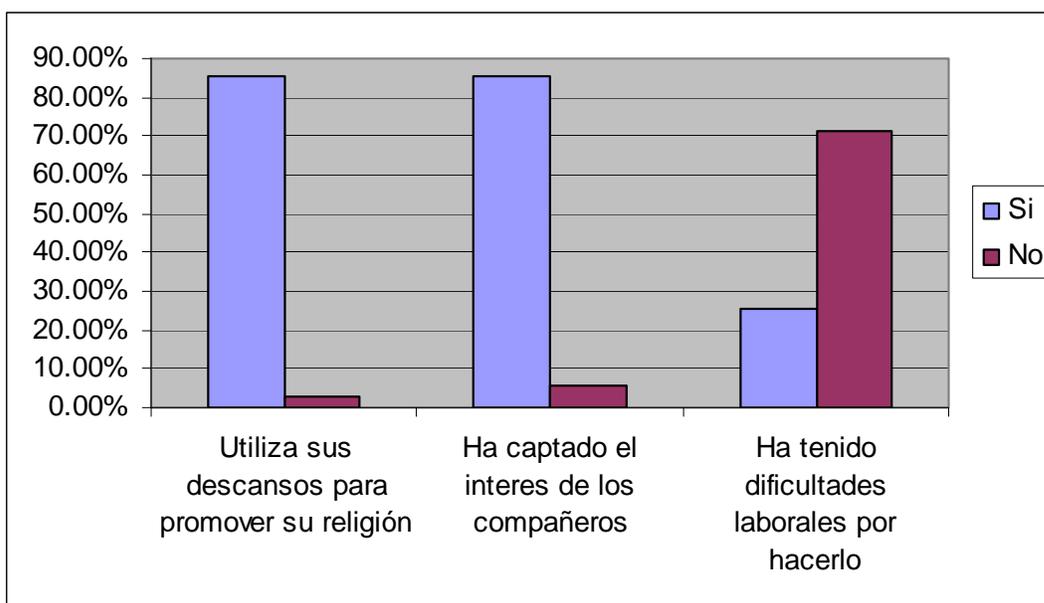




Tomando en consideración los datos expresados en los párrafos anteriores y comparando ambas gráficas podemos ver que los testigos de Jehová de la ciudad de Cancún presentan una preferencia mayoritaria por relacionarse en todos los ambientes con otros testigos y logran en buena medida laborar con personas de su mismo grupo religioso. Lo anterior puede sugerirnos que dada la oportunidad, un testigo de Jehová prefiere trabajar junto con sus pares confesionales, que comparten su visión de vida y pueden facilitarle cierta flexibilidad de horarios o permisos para cumplir con sus labores religiosas. Sin embargo, la inclinación por trabajar entre personas de su mismo grupo religioso no resulta obstáculo para participar en labores ajenas a otros testigos de Jehová (siempre y cuando no contravengan sus principios religiosos) y éstos son reconocidos al exterior generalmente como trabajadores honestos, cumplidos y con gran flexibilidad para aceptar turnos y horarios que otros trabajadores rechazan, como veremos más adelante.

Respecto a la relación de los testigos con sus compañeros de trabajo de distintas creencias religiosas, les cuestionamos sobre si ellos aprovechan sus tiempos libres para socializar los contenidos de su fe, dada su conocida prestancia para dar a conocer el mensaje de su grupo religioso en la mayoría de las oportunidades posibles, saber si hacerlo les causa conflictos laborales y conocer cuál ha sido la reacción de quienes con ellos laboran frente a esto. La siguiente gráfica da cuenta de los resultados combinados.

Gráfica 16. Promoción religiosa en el ámbito laboral de los testigos de Jehová



Basándonos en los resultados de la encuesta, podemos apreciar que los testigos de Jehová de la ciudad de Cancún cuentan con una oportunidad considerable para promover sus creencias religiosas en el ambiente laboral, ya que una cifra cercana al 86% de las opiniones señala que lo hacen de manera cotidiana, una cantidad idéntica indica haber captado el interés de sus compañeros de trabajo y finalmente un 71% del total señala no haber experimentado dificultades laborales por hacerlo, si esto se compara con el 25.7% que expresó haber recibido rechazo al expresar sus creencias.

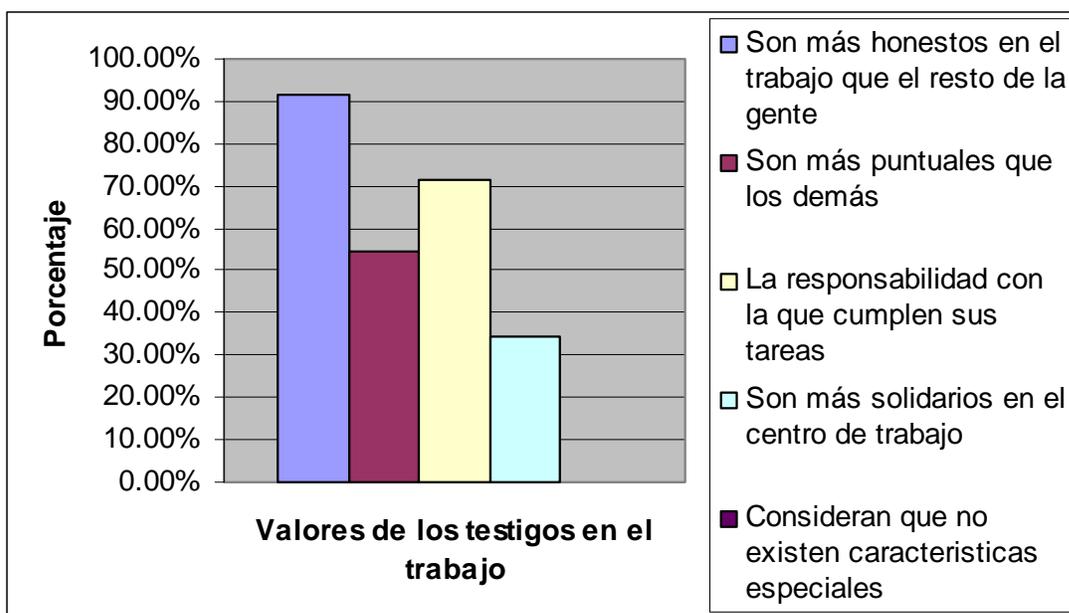
Con respecto a la sensación de aceptación o rechazo de parte de los compañeros de trabajo por pertenecer a los testigos de Jehová, los encuestados opinaron casi en un 66% de los casos que personas dentro del ámbito laboral se habían interesado en conocer algunas cuestiones del contenido de sus creencias, lo que supone la ausencia de rechazo, el 25.7% de ellos encontraron una situación de neutralidad o indiferencia y solamente un 5.7% de los casos registran un rechazo abierto a sus creencias religiosas.

Conociendo los resultados de las preguntas anteriores, podemos considerar a Cancún como una ciudad receptiva y en gran medida tolerante a los mensajes religiosos divergentes de la tendencia cristiana mayoritaria, al menos en lo que respecta a la práctica de los testigos de Jehová.

Percepción sobre las cualidades como trabajadores de los testigos de Jehová

Como hemos mencionado con anterioridad, los trabajadores de esta confesión son reconocidos al exterior como poseedores de ciertas cualidades positivas al llevar a cabo sus ocupaciones, de esta manera nos resultó relevante conocer la opinión de ellos mismos sobre el desempeño de sus funciones y saber si consideran ser poseedores de características diferentes en relación a sus compañeros. Las categorías que consideramos no son excluyentes entre sí, por lo que los porcentajes en conjunto resultan superiores al cien por ciento.

Gráfica 17. Percepción sobre los valores de trabajo de los testigos de Jehová



De acuerdo con los que apreciamos en la gráfica, existe una innegable valoración positiva en lo que se relaciona a las cualidades que ostentan como trabajadores los propios testigos, dentro de lo que resalta con un 91% de las incidencias la opinión de que son personas honestas en el trabajo, lo que concuerda con varias de las opiniones expresadas en nuestras entrevistas. Las siguientes características en importancia fueron la responsabilidad en el trabajo que representa el 71% de los casos y la puntualidad, con el 54%.

Es interesante especialmente la última categoría de la tabla, con un cero por ciento de la incidencia, dado que absolutamente todas las opiniones indicaron que existe una distinción entre los trabajadores de este grupo religioso y el resto de sus compañeros de trabajo.

Pertenencia e integración a los testigos de Jehová

La temporalidad promedio que los consultados han pertenecido a los testigos de Jehová es muy variable, encontramos un solo caso de alguno que tuviese menos de un año dentro de la organización, y en contraste se reporta una persona de 45 años que desde su nacimiento se registra como integrante del grupo. El promedio general del conjunto de participantes dentro de la organización *Watch Tower* que registramos es de 14 años, sin embargo una consideración resta certeza a nuestro resultado, pues debemos considerar que en sus respuestas algunas de las personas consideran el momento del bautismo como su entrada a la organización, independientemente de haber concurrido a los salones del reino en compañía de sus familias por años.

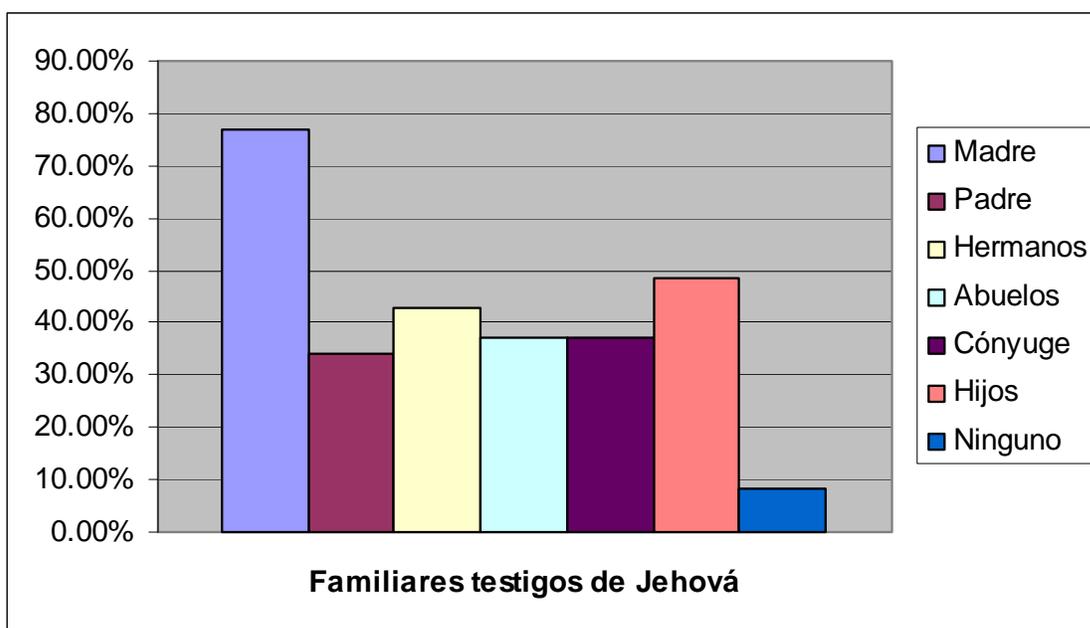
A la pregunta expuesta sobre si habían pertenecido con anterioridad a algún otro grupo religioso, un 42% de la muestra respondió afirmativamente, de los cuales un 86% había sido católico y un 6% dijo haber sido de religión evangélica. Resalta de manera importante el porcentaje de quienes declararon no haber pertenecido anteriormente a ninguna otra religión, presentando un 57% del total de consultados. La suma anterior nos parece demasiado elevada, aunque esta respuesta pondría deberse a condiciones particulares en las historias de vida que posiblemente idealizan la situación religiosa actual y rechazan su condición anterior, como parte de una religión institucional o tradición familiar.

Tabla 6. Participación Previa en otros grupos religiosos

<i>Religión anterior</i>	Porcentaje
Católicos	42%
Evangélicos	2.8%
Sin Religión	57.1%

Como hemos dicho con anterioridad, el pertenecer a esta organización religiosa se vincula en muchas ocasiones a cambios en las relaciones sociales y familiares, dado que se privilegia en buena medida la asociación con quienes comparten el cuerpo de creencias establecido por la sociedad *Watch Tower* y algunas veces las relaciones familiares o por afinidad son suspendidas por diferencias doctrinales o ideológicas. Debido a lo anterior, consultamos a los participantes sobre cuáles de sus familiares cercanos se han integrado a la organización religiosa.

Gráfica 18. Incidencia de familiares testigos de Jehová

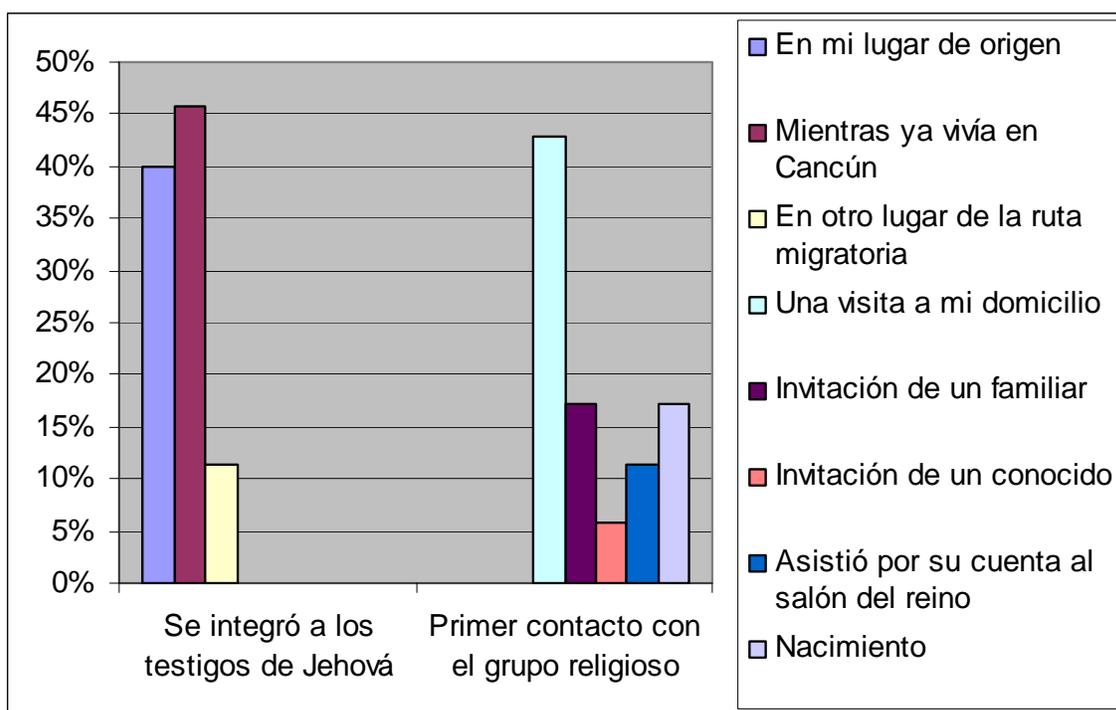


Evidentemente se aprecia que la mayor incidencia entre los familiares que se encuentran integrados a la organización la representan las madres, con un 77% del total, que duplica con facilidad el número de los padres que conjuntan un 34%. Si tomamos en consideración que los participantes con hermanos integrados al grupo religioso conforman casi un 43%, podríamos pensar en un esquema de conversión en el cual las madres y sus hijos cambian sus preferencias religiosas con mayor ocurrencia que los padres de familia. Lo anterior parece repetirse en el caso del cónyuge (37%) y los hijos (48%), sin embargo los datos de los que disponemos no hacen diferencia entre esposo o esposa, por lo que no podemos generalizar para el caso de las familias nucleares de los encuestados.

Pertenencia e integración a los testigos de Jehová

Como parte del trabajo de investigación, propusimos indagar el lugar de conversión de los congregados, esto para determinar si ya formaban parte de la organización antes de residir en Cancún o fue en ahí donde se integraron a ella. Contra lo que esperábamos encontrar, el 46% de los participantes se convirtió en testigo de Jehová en esta ciudad, contra un 40% de los migrantes que llegaron participando ya de esta fe y lo hacían desde su lugar de nacimiento. El 11% de los restantes se convirtió en testigo de Jehová en otro punto de su trayectoria migratoria.

Gráfica 19. Lugar de integración y primer contacto con los testigos de Jehová

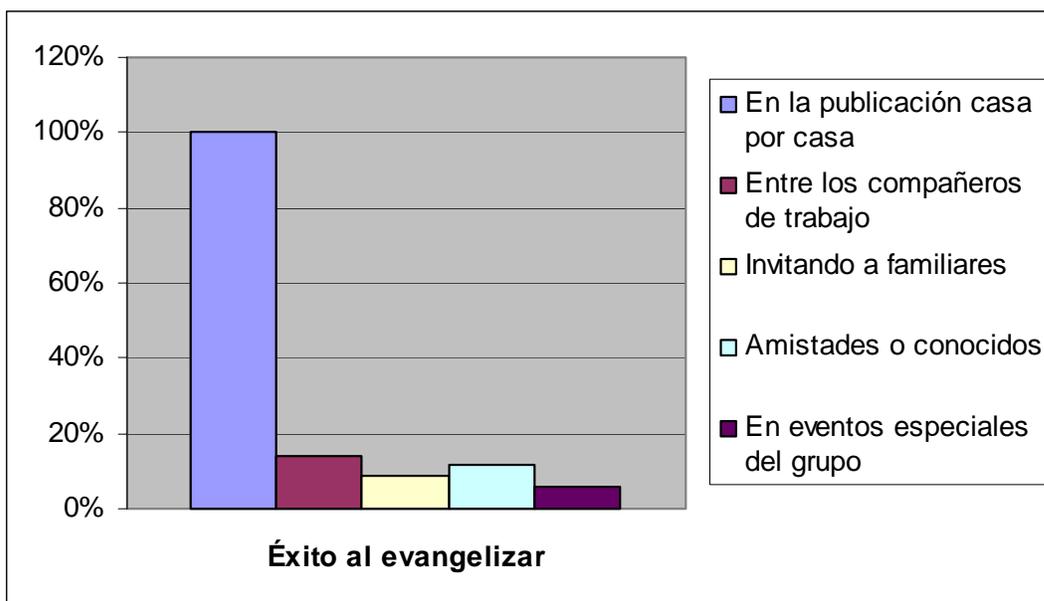


Como hemos expresado con anterioridad, la mayor actividad proselitista de los testigos de Jehová se da al exterior de los salones del reino, en las calles con las visitas domiciliarias que son programadas para todos los publicadores que distribuyen el material de lectura del grupo e invitan a recibir estudios bíblicos. Así pues, vemos que en la gráfica que nos muestra cómo se dio el primer contacto de los consultados con el grupo resalta la variable de haber recibido una visita domiciliaria. Un 43% de las respuestas indican ésta

como la vía por la que conocieron al grupo religioso. Es relevante que un 17% del total de los participantes haya nacido dentro de familias que ya se identificaban como parte de la organización, y que una proporción idéntica haya ingresado por invitación de algún familiar.

Considerando los datos anteriores, vemos que los lazos familiares son en conjunto la segunda vía más importante por la cual quienes componen estas congregaciones se han integrado a ellas, después de la publicación casa por casa, no obstante como se ilustra a continuación, al preguntar entre quienes han tenido mayor éxito al difundir sus convicciones religiosas, la invitación a familiares ocupa el tercer puesto.

Gráfica 20. Circunstancias más favorables para la publicación



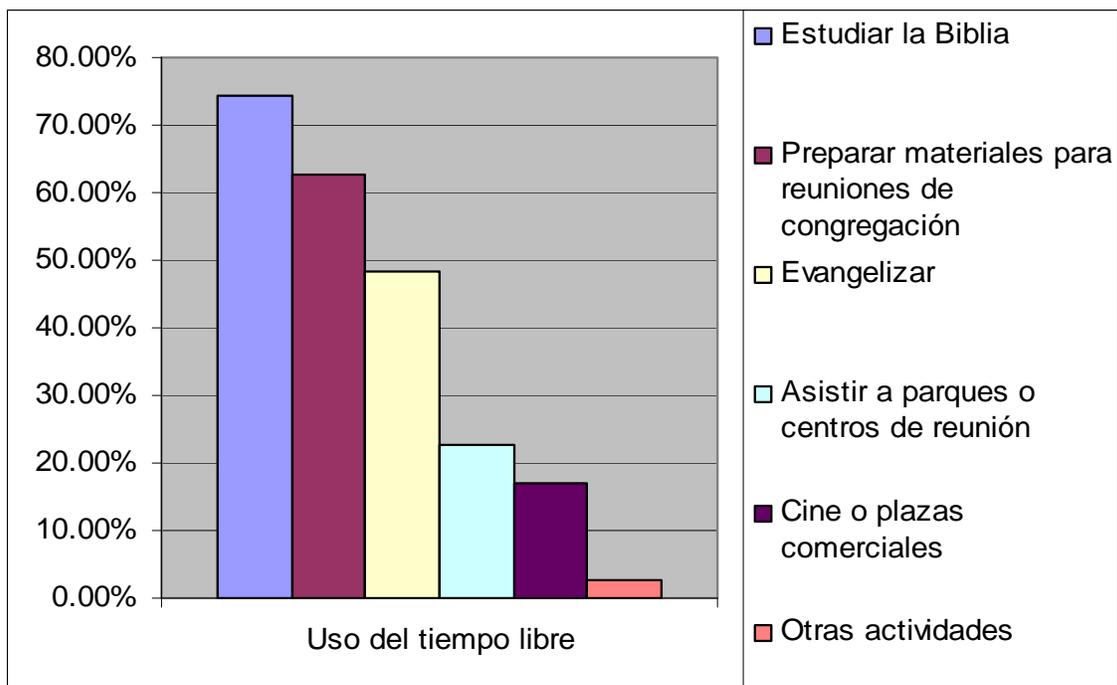
La distribución presentada en la gráfica explica la importancia que los testigos de Jehová otorgan a las visitas domiciliarias, pues se puede apreciar que todos los consultados la consideran como la forma básica en la que han tenido una mejor respuesta al dar a conocer su convicción religiosa. Como se ha dicho, la invitación a familiares en esta variable ocupa la tercera posición, con un 11%, y la publicación en el trabajo un 14% del total. En este caso las opciones no resultan excluyentes.

Actividades personales y uso del tiempo libre

Dejando de lado las ocupaciones laborales y las labores grupales de las congregaciones nos interesó conocer cuáles son las actividades que llevan a cabo por elección propia en sus tiempos de esparcimiento, esto para percibir el nivel de compromiso con la organización y saber si los testigos de Jehová de Cancún realizan actividades sociales y recreativas fuera del círculo de relaciones con sus pares confesionales.

La tendencia que pudimos encontrar es que las principales actividades llevadas a cabo en los tiempos de recreo de los testigos de Jehová se relacionan con su quehacer religioso, pues en el 74% de los casos seleccionaron la lectura de la Biblia como una de las actividades recreativas preferidas, seguida por un 62% de quienes declararon utilizar parte de ese tiempo en preparar materiales para presentar en las reuniones grupales del salón del reino. La tercera actividad con mayor número de incidencias (un 48%) fue el salir a realizar visitas domiciliarias para dar a conocer el mensaje de la organización *Watch Tower*.

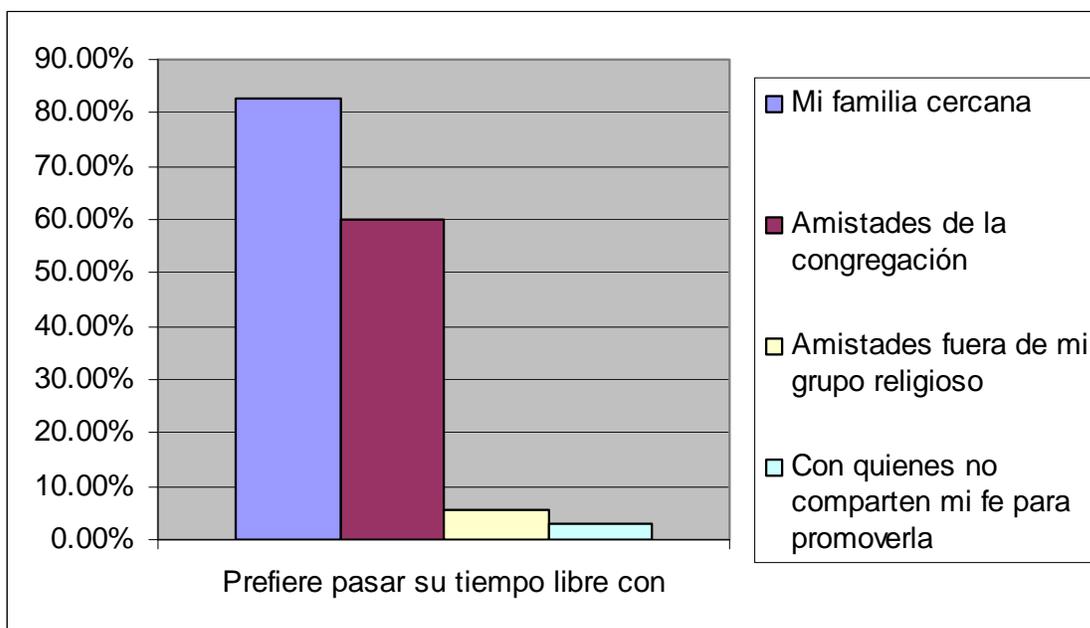
Gráfica 21. Uso del tiempo libre entre los testigos de Jehová



Como es posible observar, actividades recreativas que se relacionan con asistir a lugares alejados de la dinámica religiosa tienen menor incidencia. Un 23% de los encuestados afirmó asistir a parques y un 17% asistir al cine o plazas comerciales, mientras que solamente un 2.8% de ellos ocupó su tiempo libre en otra actividad, la venta de productos por catálogo.

Los resultados anteriormente expuestos nos indican que los testigos de Jehová de Cancún prefieren pasar su tiempo libre realizando actividades relacionadas a su organización religiosa, al estudio sus materiales escritos y preparándose para la prédica dentro y fuera de los centros de reunión. En este punto nos resulta interesante examinar cuales son sus preferencias al momento de elegir con quien pasar el tiempo libre.

Gráfica 22. Compañía preferida para utilizar el tiempo de esparcimiento



Los indicadores expuestos en la gráfica nos permiten apreciar que la familia es el grupo de personas con las que se prefiere pasar más tiempo (un 82% de las incidencias) seguido de las amistades al interior de la congregación (un 60%). Las siguientes dos variables cuentan con una recurrencia muy baja; solamente un 5.7% de las opiniones marcaron preferir pasar tiempo con amigos que no son testigos de Jehová, mientras que el

2.8% prefiere relacionarse a personas que desconocen la organización *Watch Tower* para promover su fe.

Aunque las opiniones anteriores expresan solamente una preferencia, es de llamar la atención el hecho de que la relación con personas al exterior del núcleo religioso sea una actividad que resulta mucho menos atractiva que el contacto con otros miembros de la estructura congregacional. Puede pensarse entonces que la interacción más importante con la sociedad mayor de quienes participan de esta confesión religiosa se da en el contexto de la promoción de la misma, la publicación.

Las personas con las que los testigos de Jehová de la muestra pasan un mayor número de horas por semana pertenecen a la propia familia cercana. Un 60% de los consultados afirmó pasar más tiempo en compañía de familiares. El 34% de los integrantes de la muestra dijeron pasar más horas por semana interactuando con personal de sus centros de trabajo que con cualquier otro grupo y un 26% de ellos dijo pasar más horas por semana con otros integrantes de la congregación, sin que ellos sean sus familiares. Las opciones no eran excluyentes entre sí.

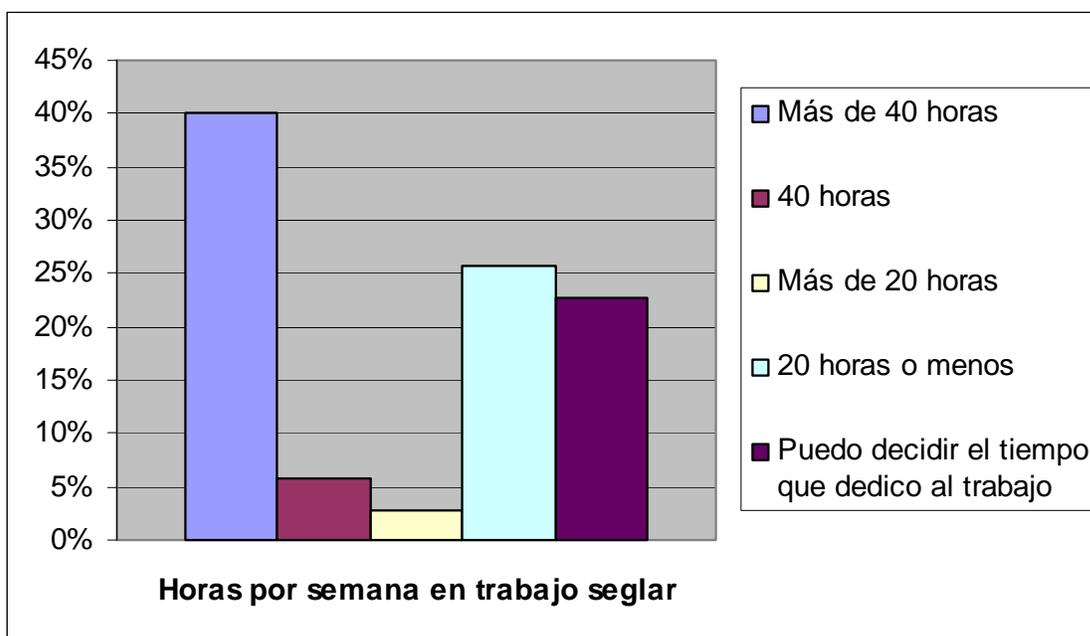
Uso del tiempo en el trabajo y las actividades religiosas

Como se ha expresado anteriormente, la vida cotidiana de los testigos de Jehová privilegia las actividades relativas a su organización religiosa, por lo que de ser posible quien participa de esa fe prefiere actividades laborales con horario flexible, turnos que le posibiliten agendar espacios de tiempo para la publicación casa por casa y ausentarse los días que se desarrollan eventos especiales, como la conmemoración de la muerte de Jesucristo.

Dentro de la muestra analizada encontramos que las personas que dedican en promedio 40 horas o más a un trabajo seglar conjuntan menos de la mitad de los consultados. El 40% dedica más de 40 horas por semana a las actividades que le reportan ingresos y solamente un 5.7% utiliza más de 40 horas semanales a esta actividad. Por otro lado quienes tienen horarios más cortos o tienen la flexibilidad para decidir cuántas horas destinan a cumplir con sus trabajos conjuntan una cifra cercana a la mitad de todas las

incidencias, una proporción relativamente alta en una ciudad, que dedicada al turismo, se distingue por tener turnos de trabajo prolongado o ser rotativos. Lo anterior nos confirma la preferencia de los testigos de Jehová por empleos que no interfieran con sus actividades confesionales.

Gráfica 23. Horas dedicadas al trabajo seglar



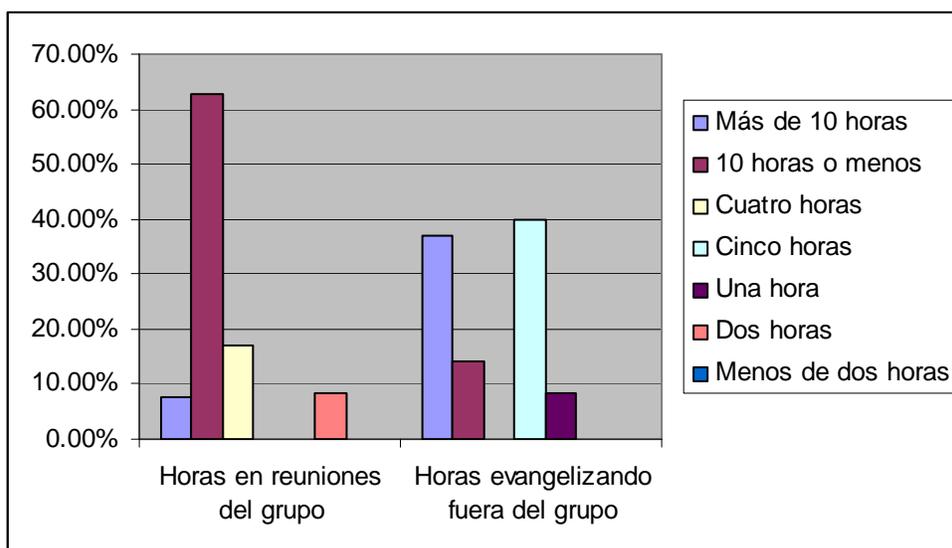
Habiendo satisfecho las necesidades materiales inmediatas, el uso del tiempo de los testigos de Jehová se canaliza principalmente a las actividades emanadas del ejercicio de su religión, por lo cual para fines comparativos quisimos conocer el número aproximado de horas por semana que los congregados utilizan para fines religiosos, tanto dentro como fuera de los centros de reunión.

El promedio de horas semanales que son destinadas a las reuniones congregacionales con la incidencia mayor fue el de 10 horas o menos, con un 63%. Si tomamos en cuenta que la programación de servicios religiosos de cada congregación dentro de los salones del reino es de tres sesiones de dos horas aproximadamente, podemos estimar que ese porcentaje de los encuestados completan un total cercano a las 6 horas por semana al interior del centro de culto. Entre quienes utilizan más de 10 horas semanales (un 6%) es posible suponer que cuentan con responsabilidades organizacionales

adicionales, como ser ancianos de congregación, mientras que del 17% de quienes utilizan cuatro horas por semana se podría suponer que no cuentan con la disponibilidad de horario suficiente para asistir a todas las reuniones programadas. La incidencia de la opción de asistencia menor a dos horas por semana fue nula.

La segunda sección de la gráfica deja ver la otra parte de las actividades confesionales de los encuestados. Las que se realizan fuera de los centros de reunión, específicamente la publicación de materiales impresos y la realización de estudios bíblicos en los domicilios de los interesados o simpatizantes.

Gráfica 24. Horas empleadas en actividades religiosas por semana



En el caso de los datos sobre el tiempo empleado en labores religiosas fuera de los centros de reunión encontramos que un 37% de los consultados emplea más de 10 horas y otro 40% de ellos ocupa cinco horas por semana a realizar visitas domiciliarias y estudios bíblicos. Llama nuestra atención el hecho de que la proporción de tiempo utilizado para promover la organización religiosa al exterior supera el que se emplea para las actividades congregacionales, lo que puede dar una idea del empeño puesto en transmitir sus ideas religiosas, lo que suponemos se debe al arraigo en la concepción de la cercanía del fin del sistema de cosas presente.

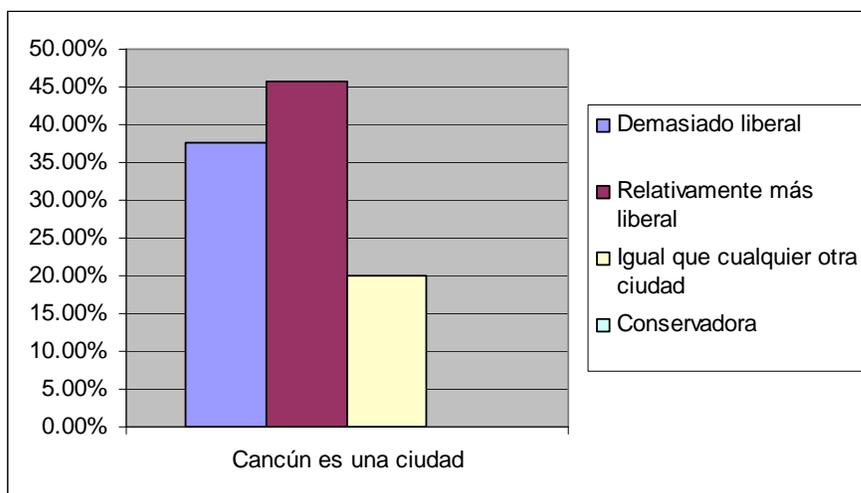
Se observa que en ninguno de los casos el tiempo utilizado para dar a conocer los contenidos religiosos del grupo es menos a una hora por semana, lo que se explica por el hecho de que todos los integrantes de la congregación son considerados como publicadores y desempeñan labores de campo.

Percepción del entorno social de la ciudad de Cancún

Tomando en cuenta que el grupo religioso que aquí nos ocupa puede ser considerado como conservador, atrajo nuestra atención el conocer la opinión sobre lo que les significa residir en una ciudad turística, como lo es Cancún, que se destaca por la movilidad laboral, la población flotante, supuestas oportunidades de diversión y el consumo de alcohol y drogas. El cuestionamiento giró en torno a si perciben a los habitantes de Cancún como demasiado liberales, relativamente más liberales que en otros lugares, les parece que se comportan de igual manera o son conservadores.

Los resultados de lo anterior no son muy difíciles de adivinar, pero causa curiosidad el hecho de que la categoría demasiado liberales no se encuentre con la mayor recurrencia, ya que agrupa al 37% de la muestra, mientras que la percepción de que los cancunenses son relativamente más liberales que los habitantes de otras ciudades capta el 45.7% de las ocurrencias. Un 20% aseveró que son igual de liberales que en cualquier otra ciudad y por último el cero por ciento de ellos los considera conservadores.

Gráfica 25. Percepción de la sociedad de Cancún



Debemos comentar que aunque la percepción sobre la liberalidad de Cancún es alta, los testigos de Jehová estiman que es una condición generalizada en todo el mundo, dado que consideran que son las fuerzas contrarias a Dios las que gobiernan el mundo y los intereses de quienes no se han acercado a la organización *Watch Tower*.

Sobre las preferencias de empleadores de contratar testigos de Jehová

Es frecuente entre quienes han tenido contacto con ellos escuchar que los testigos de Jehová son conocidos por ser dedicados a sus trabajos y en buena medida por su honestidad y la fidelidad para con sus empleadores y con cierta frecuencia se puede ver en los anuncios clasificados de los periódicos solicitudes para obtener los servicios de trabajadores exclusivamente testigos de Jehová.¹⁶ Buscando conocer la frecuencia de este suceso en Cancún, y para saber si es algo representativo a nivel local, nos comunicamos a la principal agencia privada de colocaciones en la ciudad, ManPower, donde declararon que se reciben solicitudes de este tipo comúnmente, pero que la política de la empresa no les permite poner en contacto a los trabajadores con base en sus creencias religiosas con empleadores, por considerarlo discriminatorio.¹⁷ Por otro lado en las oficinas de Novedades de Quintana Roo, nos dijeron que se publican anuncios de ese tipo aproximadamente cada tres meses y que los principales solicitantes de personal de esa confesión religiosa son joyerías y tiendas de ropa. Quienes contratan este tipo de anuncios son principalmente particulares, porque las empresas no desean ser clasificadas como discriminadoras¹⁸.

Uno de nuestros informantes, miembros de la congregación Palmas nos indicó que incluso empresarios de la zona hotelera se han acercado a los salones del reino para solicitar personal, ya que: “[...] siempre se comportan de una manera digna en sus trabajos y son honrados, lo que ha permitido que mucha gente prefiera testigos de Jehová como empleados”

¹⁶ *Cfr.* Anexo 4, Anuncios clasificados de los Periódicos Novedades de Quintana Roo y Universal.

¹⁷ Comunicación telefónica, 2 de abril de 2004.

¹⁸ Entrevista a Laura Ortiz, subdirectora de redacción Novedades de Quintana Roo, Cancún 5 de abril, 2004.

Uno de los empleos que en opinión de los informantes permite a los testigos de Jehová cumplir con sus labores de publicación con una flexibilidad mayor es el de operadores de taxi. Según uno de nuestros informantes que se desempeña en ese oficio, en Cancún existen unos 1500 taxistas testigos de Jehová, de un total aproximado de veinte mil, a los que se puede agregar una buena cantidad de socios del sindicato que son dueños de las unidades y profesan esa religión. A lo que agrega: “[...] cuando se trata de propietarios de taxis que son testigos de Jehová, se busca que los operadores de ellos también lo sean. (Fuente: Entrevista congregación Pinos, abril de 2004).”¹⁹

Una de las nociones más presentes entre los testigos de Jehová en relación a los trabajos seculares que deciden aceptar es la del peligro, y con esto nos referimos a su suspicacia para aceptar empleos que puedan representar un conflicto ideológico con el seguimiento de los preceptos religiosos de la organización *Watch Tower* o aquellos que por cuestiones de horario o carga de trabajo les impidan cumplir con la programación de las reuniones de congregación o la publicación domiciliaria. Es una opinión expresada comúnmente el que cualquier trabajo que implique el distanciamiento de la organización y sus programas representará a largo plazo un peligro espiritual y es aconsejable abandonarlo, sin embargo los testigos de Jehová que logran acoplar los horarios de trabajo a sus compromisos dentro de la congregación optan por mantener sus empleos.

Aquí en Cancún muchos de los que testigos trabajan en la Zona Hotelera. Unos son meseros, otros trabajan dentro de la hotelería, como camaristas, como empleados de mantenimiento, de jardinería, en todas las ramas de trabajo. Si ellos ven que se adaptan y la empresa los admite, trabajan ahí, si no, ellos buscan otras maneras de conseguir trabajo, [aunque] todos los trabajos son un poco peligrosos para los testigos de Jehová, el entrenamiento espiritual que nosotros hemos tenido nos hace conocer los peligros y evadirlos²⁰.

¹⁹ En comunicación informal, un taxista ajeno a los testigos de Jehová, nos presenta cifras muy diferentes. Según sus cálculos debe haber alrededor de unos 200 testigos como operadores de taxis, de un total de 8 mil. En su opinión, la proporción de taxistas de religión pentecostal es mucho mayor, con unos tres mil. De cualquier manera, el oficio de operador de taxis parece ser un empleo al que recurren los testigos de Jehová de la ciudad por su flexibilidad de horario y las posibilidades de realizar la prédica informal mientras se trabaja.

²⁰ Uno de los beneficios colaterales que los empleadores de los testigos de Jehová parecen apreciar es el hecho de que se encuentran en la disposición abierta de laborar en días feriados, como navidad o 31 de diciembre, ya que no comparten esas celebraciones, o a suplir a sus compañeros duplicando sus turnos para obtener permisos extraordinarios por adelantado para asistir a sus asambleas especiales, dentro o fuera de la ciudad una o dos veces por año.

Un caso que nos parece ilustrativo mencionar es el de uno de nuestros informantes, que se desempeña desde hace más de 10 años como empleado del servicio municipal de recolección de basura y es anciano de congregación. En su experiencia el trabajo que realiza le ha permitido tener una flexibilidad de horario que supera los posibles inconvenientes de salud que puede acarrear la tarea, ya que su horario es de cinco de la mañana hasta las 12 del día, lo que le permite regresar a su casa en buen tiempo para preparar los materiales de lectura y estar con su familia. Dado que su desempeño en el trabajo seglar ha sido sobresaliente, los compañeros lo han promovido en varias ocasiones para hacerse cargo de un puesto sindical, lo que ha rechazado por considerar que significaría entrar en política, lo que estuvo cerca de hacerlo renunciar al empleo.²¹

²¹ Entrevista con M. C. M. en su domicilio, Cancún, 28 de marzo de 2004.

Capítulo 5

Consideraciones finales:

El propósito central de este trabajo es conocer la relación entre el fenómeno de la migración a la ciudad de Cancún y la obtención de empleos entre los congregados de dos grupos religiosos específicos: Los testigos de Jehová y la Iglesia de Dios en México Evangelio Completo. La intención al seleccionar a los dos grupos religiosos a investigar obedeció a la diferenciación de sus organizaciones internas y sus prácticas religiosas, así como la forma distinta en la que interactúan con la sociedad mayor. De esta manera, se buscó el contraste entre dos grupos que aunque comparten relación con el cristianismo, han desarrollado formas distintas de interpretar y resolver los conflictos de sus agremiados.

Las hipótesis que guiaron el inicio de esta investigación requerían el análisis del papel de las organizaciones religiosas mencionadas en la posible existencia de estructuras de solidaridad al interior de las congregaciones que sirviesen como redes de apoyo, formal o informal, a los migrantes que llegan a la ciudad de Cancún y que pertenecen a estos grupos religiosos. Pensamos que el mantenimiento de estas redes sociales congregacionales podría representar una ventaja tanto para las organizaciones religiosas al momento de incrementar el número de sus congregados, como para los migrantes que encontrarían en ellas un medio de ayuda que les permitiría facilitar el proceso de adaptación a una nueva ciudad.

Las fuentes centrales de información utilizadas fueron las entrevistas estructuradas e informales, la observación directa y la aplicación de un cuestionario que tocó los temas centrales de la investigación y se aplicó a una parte de los congregados adultos de ambos grupos religiosos. Se buscó de esa manera acceder a datos sobre, migración, empleo, preferencias religiosas, economía y relaciones sociales dentro y fuera de las congregaciones religiosas. Los datos fueron procesados en forma gráfica para facilitar la comparación entre los conglomerados religiosos.

Basándonos en lo que hemos encontrado a lo largo de esta investigación, podemos afirmar que la pertenencia a los grupos religiosos estudiados repercute de manera positiva en las posibilidades de una migración exitosa a la ciudad de Cancún, ya que ambas organizaciones cuentan con redes de relaciones de solidaridad al interior que permiten una adaptación más

fácil al nuevo entorno, al brindar al migrante además de un conjunto de contenidos simbólicos nuevas relaciones de fraternidad por su adscripción religiosa.

Aunque la mayor parte de los sistemas de ayuda son de carácter personal y espontáneo, más que políticas institucionales de los grupos religiosos, creemos que estas organizaciones religiosas y sus congregaciones proveen un entorno ideal para el surgimiento de las redes de ayuda, al estimular el desarrollo de las relaciones interpersonales e interfamiliares fraternales a través de la convivencia continua y el sentimiento de comunidad ligado a la identidad religiosa compartida. Es así que las distinciones de orígenes, estratos económicos y niveles de educación formal tienen una importancia menor al interior de las congregaciones que la propia identidad religiosa, lo que fortalece un sentido de comunidad de intereses basada en la fe.

Creemos que las congregaciones religiosas generan en su interior un sistema de retribución de las ayudas recibidas, lo que fomenta un intercambio constante de colaboraciones que le permiten al recién llegado acceder a prerrogativas, como recibir alojamiento o recomendaciones laborales, que al establecerse posteriormente en la ciudad podrá restituir al colectivo religioso de la misma u otra forma. En nuestra opinión, el único medio de acceder a estos mecanismos de solidaridad confesional es la pertenencia religiosa, lo que la convierte en parte del *capital social* del migrante.

Los resultados de este trabajo refuerzan nuestra opinión inicial de que las redes de relaciones sociales del individuo que pertenece a estos grupos religiosos tienden a centralizarse cada vez más en la estructura social formada dentro de su congregación, a través de la convivencia cotidiana y las actividades paralelas a la práctica religiosa, lo que Odgers (2000) ha llamado la *hiperintegración del individuo*, fenómeno que consideramos se presenta principalmente entre los asociados a los testigos de Jehová, que hemos mostrado tienen una tendencia mayor a preferir los vínculos comunitarios con personas de su propio entorno religioso, tanto en las relaciones laborales como en las sociales, y mantienen un nivel de interacción selectiva con la sociedad mayor que se orienta mayormente a la promoción activa de su grupo religioso.

Cabría en este momento regresar al inicio de este trabajo en el que nos cuestionamos sobre si las organizaciones religiosas estudiadas se pondrían considerar como *instituciones voraces* en los términos de Lewis Coser (1978). Considerando que hemos descrito que las relaciones sociales al exterior del grupo religioso de los testigos de Jehová se restringen a su expresión mínima necesaria y que la concepción teológica de la organización considera como negativa la interacción con personas no asociadas al grupo, sin importar que existan relaciones familiares de por medio, sumado a la tendencia a centralizar y normar las relaciones sociales y visión del mundo del individuo, podemos decir que existe una correspondencia con el término, por lo que podemos clasificar a la organización de los testigos de Jehová como una institución voraz.

El caso de la Iglesia del Evangelio Completo nos parece diferente, pues corresponde a un esquema más flexible de pertenencia a organizaciones pentecostales que son más tolerantes al cambio en las que se puede dar el caso de cambios de membresía siempre y cuando se conjunten elementos comunes del mensaje religioso. Lo anterior nos permite clasificar a este grupo en lo que Hernández (1999) llama *agrupaciones pentecostales de membresía flexible*, organizaciones que tienen una influencia más moderada en la vida del individuo, pues le permiten una interacción mayor con la sociedad en la que se encuentra inmerso y representan instituciones que reclaman un grado de exclusividad menor en la centralización de las relaciones de sus asociados.

A lo largo del proceso de investigación nos pudimos percatar que tanto en el proceso migratorio como en la adaptación al nuevo entorno, el papel de la familia es determinante, ya que es a través de los lazos familiares que una mayor cantidad de las personas consultadas tomaron la decisión de migrar, recibieron ayuda al llegar y por el cual muchos de ellos se acercaron a los grupos religiosos. Al interior de las congregaciones de ambos grupos pudimos percatarnos de que existe una relación importante en la socialización de las prácticas y contenido religiosos a través de los grupos familiares, ya que los mensajes de los ministros de culto y de los textos religiosos alientan constantemente esa interacción. Estimamos que las relaciones humanas de los individuos que participan de estas organizaciones, su visión del mundo, y por supuesto su interacción con la sociedad de Cancún sigue un esquema que pasa por la socialización familiar y la

religiosa, que vincula al individuo con la sociedad a través de los “filtros” de relaciones y simbolismos de la familia y la congregación religiosa.

Individuo → Familia → Grupo Religioso → Sociedad mayor

Un rasgo que nos interesa destacar sobre la concepción que del entorno social de Cancún tienen quienes se han asociado a estos grupos religiosos se refiere a que a nuestro parecer no existe un conflicto significativo entre las características conservadoras de sus mensajes teológicos y el entorno de la ciudad, debido a que consideran que la condición de liberalidad es un rasgo común en la vida contemporánea en cualquier lugar del mundo. Creemos que los mensajes religiosos y la interacción social selectiva con otros congregados les permite generar para sí mismos un ambiente satisfactorio al vivir en la ciudad y disgregarse en buen grado del entorno social mayor, lo que crearía una sensación de encontrarse “fuera de este mundo.” Lo anterior toma aún más importancia para el grupo de los testigos de Jehová, ya que ellos comparten la certeza de que “el fin del actual sistema de cosas” se encuentra muy cercano, por lo que no habría beneficio alguno al tratar de cambiar las circunstancias sociales o políticas de su comunidad.

Los grupos religiosos que esta tesis analiza comparten algunos antecedentes en común, ya que se trata de organizaciones emanadas de los movimientos de protesta religiosa de Estados Unidos que surgen de manera casi simultánea en el este de ese país a finales del siglo XIX. Ambas organizaciones religiosas hicieron su arribo a nuestro país en fases tempranas de su fundación.

La consolidación de ambas instituciones en México les ha permitido contar actualmente con amplia feligresía, la cual en el caso de los testigos de Jehová, sobrepasa el millón de personas, y en el caso de la Iglesia del Evangelio Completo los cien mil congregados.

Aún compartiendo los orígenes geográficos y teniendo una amplia cobertura en común, se trata de dos organizaciones religiosas con características teológicas y organizativas muy diferentes. En el caso de la Iglesia del Evangelio Completo, organización pentecostés, podemos hablar de un grupo religioso con un grado mayor de relación interdenominacional y más ecuménica que, para el caso de Cancún, participa con

cierto grado en las actividades políticas locales, mientras que los testigos de Jehová tienen como una de sus directrices la negativa de participar en cualquier manifestación de la política, incluso en lo referente a las elecciones de autoridades. En ambos casos las estructuras de gobierno y la organización central se encuentran en Estados Unidos, por lo que las decisiones sobre la dirección que toman las organizaciones son centralizadas en ese país, así como el flujo de recursos materiales para la realización de las actividades, sin embargo, a nuestro parecer la organización pentecostés tiene una mayor disposición para adaptarse a las condiciones culturales nacionales y locales, al incluir en sus prácticas religiosas la música, el canto y alentar la participación y convivencia ecuménica con otros grupos pentecostales y evangélicos en conciertos y campañas religiosas. Debido a lo anterior, consideramos que el avance cuantitativo de la membresía de los grupos pentecostales tendrá un avance mayor a futuro que el que se presente entre los testigos de Jehová, tendencia que se ha venido presentando desde hace algunas décadas a nivel nacional.

En cuanto a la interacción de los congregados con las instituciones estudiadas consideramos que la pertenencia al grupo religioso faculta al individuo que participa de esa fe a integrarse a un espacio de interpretación de su propia realidad, hecho que sobrepasa lo meramente simbólico, para convertirse en un medio de interacción con la sociedad que moldea sus acciones y su concepción del mundo, lo que en términos de Geertz (1996) sería una herramienta para interpretar su realidad. En relación a lo anterior, creemos que la identidad y adscripción religiosas participan de manera importante en el proceso de adaptación a un nuevo lugar de residencia, en este caso de Cancún, de los fieles de ambos grupos, ya que los contenidos simbólicos y la ayuda efectiva que se recibe en muchas ocasiones permite crear una red de relaciones sociales de manera más rápida que en el caso de los migrantes que no cuentan con redes de solidaridad preestablecidas.

La ciudad de Cancún representa un lugar que reúne las condiciones para que los fieles de ambos grupos religiosos lleven a cabo sus actividades de manera libre, en lo que respecta a la promoción de sus creencias religiosas y sus manifestaciones públicas, puesto que la ciudad cuenta con una sociedad tolerante a las manifestaciones religiosas minoritarias. Creemos que en Cancún la diversidad de los orígenes y culturas presente en la población ha favorecido un escenario propicio para el desarrollo de propuestas

simbólicas diversas sin la posibilidad evidente de conflictos religiosos. Hasta este momento, las autoridades municipales han permitido la realización libre de actividades religiosas en espacios públicos sin distinción de credo, lo que ha procurado un clima religioso distendido y ha dado a grupos evangélicos y pentecostales la posibilidad de tener alguna participación política, que ha sido minoritaria hasta ahora pero que a futuro puede significar la búsqueda de prerrogativas para un grupo cada vez más creciente de ciudadanos de Quintana Roo que no tiene otras afiliaciones políticas. Por otro lado la jerarquía Católica, desde su posición de religión mayoritaria, ha observado con atención el crecimiento de la membresía de grupos cristianos no católicos, aunque no ha participado de acciones concretas para mantener su estatus o contrarrestar ese avance en la oferta de *bienes de salvación alternativa*.

Nos parece un factor importante en el crecimiento de la diversidad religiosa presente en Cancún el hecho de ser una ciudad que no cuenta con una estructura religiosa tradicional que puede ser desafiada por los nuevos movimientos religiosos, ya que obviamente no cuenta con sistemas de patronazgo secular ni fiestas tradicionales católicas que sean festejadas de manera comunitaria, sino celebraciones parroquiales localizadas con participación reducida sin una interacción comunitaria de todos los fieles, lo que crea una identidad de comunidad religiosa fragmentada, en contraste con los grupos cristianos no católicos que refuerzan los lazos de sus congregaciones e incluso los interdenominacionales.

En lo que respecta a respondernos la pregunta de cuál será el grado de integración de quienes participan de estos grupos a la sociedad y la economía locales, podemos decir que en general consideramos que los discípulos de los testigos de Jehová y de la Iglesia del Evangelio Completo en Cancún se incorporan de manera eficaz a la sociedad local, dado que cumplen una serie de cualidades que los convierten en trabajadores confiables, que logran mantener sus empleos por largo tiempo y son estimados regularmente por su honestidad y su disponibilidad a desempeñar empleos en turnos que otros trabajadores rechazan para poder desempeñar sus actividades religiosas, aún en detrimento de su propia economía, esto especialmente cierto entre los testigos de Jehová. En el ámbito social son popularmente conocidos por evitar los conflictos personales y familiares y participar

marginalmente en la política, en el caso de los pentecostales y no hacerlo en el de los testigos.

Consideramos que a nivel individual, quienes participan de estos grupos religiosos en la ciudad de Cancún logran balancear su identidad religiosa y la convivencia con una sociedad mayor de carácter liberal con una serie de mecanismos, que se relacionan, por ejemplo, con el participar de empleos que no resulten conflictivos con su práctica religiosa, con el formar sus relaciones sociales preferenciales con otros miembros de la comunidad congregacional o de religiones afines o creando para sí dinámicas económicas de consumo y ahorro que lo separan de los *vicios y gastos superfluos* de la sociedad liberal. Por supuesto el papel central en la resolución de este conflicto lo tiene el mensaje religioso instruido por la propia organización religiosa, y su aplicación en la vida cotidiana, las relaciones sociales y familiares, etcétera.

Respondiendo a nuestras hipótesis iniciales, podemos concluir que la pertenencia a los grupos religiosos analizados fomenta de manera positiva el establecimiento de los migrantes de una manera más exitosa en la ciudad de Cancún, porque les da acceso a un sistema de interpretaciones que da coherencia simbólica a la realidad del nuevo entorno mientras les provee de nuevas relaciones sociales que les resultan funcionales. Estas nuevas relaciones pueden suplir parcialmente las redes sociales que dejaron en sus lugares de origen, lo que hace que la transición sea menos difícil.

Por otra parte, la participación en actividades del templo y congregación dan a la familia de los fieles espacios de interacción que resultan positivos para sus relaciones internas, les brinda una estructura de convivencia regulada por reglas basadas en preceptos religiosos, las cuales tienden a fortalecer los vínculos parentales, el reforzamiento de la familia nuclear y la cercanía con parientes que comparten su fe, mientras que desalientan el contacto con aquellos que representan un conflicto a su práctica religiosa.

Es el entorno de la congregación, reunida en los *salones del reino* y los templos el espacio físico en el que la familia se vincula con sus pares confesionales y la organización religiosa. Es ahí donde la socialización del grupo ocurre, complementada por la que se da en casa y se crea un sentido de comunidad e identidad religiosa. La congregación se convierte así en círculo social al que se pertenece y en el cual se interpreta la integración a la sociedad mayor desde una perspectiva simbólica y se refuerza una serie de relaciones

sociales de solidaridad y lealtad comunitaria en un espacio de igualdad relativa con sus pares confesionales, sin importar de manera especial los orígenes sociales y estratos económicos presentes.

La dificultad que entraña este proceso de centralización de las redes sociales dentro de los grupos religiosos es la exigencia de cumplir las condiciones de convivencia dictadas por la institución de manera puntual y en gran medida sin controversias, lo que posibilita la continuidad del proceso y de participar de las redes solidarias. Las consecuencias finales de no cumplir las condiciones de adscripción a los grupos religiosos significan la expulsión de la organización y quedar fuera de las redes de ayuda, los contenidos simbólicos y en ocasiones extremas alienarse de la propia familia. Este riesgo implícito de centralizar las redes sociales es el observado por Coser (1978) al clasificar a algunos de estos grupos como *instituciones voraces*.

Los aportes principales de este trabajo se relacionan a la investigación de la existencia de un vínculo entre la migración a un núcleo urbano y la solidaridad que se crea al interior de las organizaciones religiosas como posible incentivo para una adaptación más exitosa al nuevo entorno social en el caso de Quintana Roo y la migración nacional interna. Creemos que es posible encontrar relación entre la pertenencia religiosa y la integración a redes sociales de solidaridad en los grupos religiosos estudiados, lo que se refleja en una integración preliminar al nuevo entorno social más apacible, aunque restringida a las relaciones sociales normadas por los grupos religiosos, condición que aunque algunas veces cambia cuando el individuo se integra a nuevas redes sociales, de trabajo, escuela o familia, en gran parte de las ocasiones permanece como un tamiz que regula las relaciones sociales a las que tiene acceso.

Podrá ser interés de investigaciones posteriores el reflexionar sobre la importancia que otras organizaciones sociales y sus redes de relaciones pudieran tener en la migración a la ciudad de Cancún, por ejemplo los sindicatos, las corporaciones comerciales, el ejército o la armada, para poder contrastar los datos obtenidos en este trabajo y saber si los grupos religiosos son un medio de adaptación a la nueva sociedad más o menos favorecedores que los anteriores.

Datos cuantitativos: resultados contrastados de los datos arrojados por la encuesta para ambos grupos religiosos

Grupos de edad y orígenes de los congregados

En lo relativo a las edades encontradas en la muestra de ambos grupos religiosos podemos apreciar que tienen en común un porcentaje mayoritario del rango entre 30 y 34 años de edad, seguido en el caso de la Iglesia del Evangelio Completo por los rangos quinquenales de entre treinta y cuarenta y cinco años en proporciones equitativas, mientras que para los testigos de Jehová el rango de entre cuarenta y cuarenta y cinco años fue el segundo más representativo.

En cuanto al origen geográfico, para la Iglesia del Evangelio Completo podemos apreciar que la composición de los orígenes de los congregados recae de una forma importante en personas provenientes del estado de Yucatán, en una proporción de una a tres en relación a los testigos de Jehová, mientras que en las congregaciones de estos últimos existe una cantidad casi tres veces mayor de personas nacidas en el Distrito Federal. Los congregados de la Iglesia del Evangelio Completo cuentan con una cantidad cuatro veces mayor de personas nacidas en el estado de Chiapas que las que se pueden encontrar en las congregaciones de los testigos de Jehová. Lo anterior nos deja ver que la Iglesia del Evangelio Completo se integra en una cantidad proporcionalmente mayor de personas nacidas en el área sur de la república mexicana. En lo que respecta a las personas nacidas en Quintana Roo, pudimos encontrar una proporción de dos a uno si la comparamos con las incidencias de la Iglesia del Evangelio Completo.

Niveles de escolaridad entre los congregados

Si comparamos los niveles de escolaridad alcanzados entre los congregados de ambos grupos religiosos es posible apreciar que los testigos de Jehová casi duplican los niveles alcanzados por los feligreses del evangelio completo, mientras que los grados obtenidos de primaria y secundaria son prácticamente equivalentes en ambos grupos. Algo interesante es

que la incidencia de personas que únicamente cuentan con estudios de primaria es de la mitad entre los testigos de Jehová respecto a la IEC. Lo anterior nos puede indicar que la feligresía de los testigos de Jehová es la que alcanza niveles escolares más altos, y es la única en la que encontramos por lo menos una persona con estudios de postgrado. Si analizamos la tendencia institucional de los testigos de Jehová, podemos pensar que la feligresía de Cancún alcanza niveles de escolaridad relativamente altos, posiblemente por contar con condiciones favorables para los estudios en esta ciudad.

Tiempo de residencia en Cancún

En lo que respecta a este tema, pudimos encontrar que los congregados del grupo religioso con una estancia mayor en Cancún corresponden a la Iglesia del Evangelio Completo, quienes acumulan un porcentaje mayor de personas viviendo en Cancún por más de veinte años.

Motivación para elegir a Cancún como destino migratorio

En cuanto a las razones por las que se eligió Cancún como lugar de destino migratorio, encontramos que en ambos casos la mayor proporción de personas arribó a la ciudad por influencia de familiares que ya habitaban en el lugar. Por otro lado, la recomendación de amigos y amistades residentes en la localidad triplica su incidencia para el caso de los testigos de Jehová. Es altamente relevante para esta tesis comentar que en ambos casos no se encontró una incidencia considerable en cuanto a la influencia de los grupos religiosos en la decisión de migrar hacia Cancún, por lo que podemos decir que la pertenencia a estos grupos religiosos no influye de una manera significativa en la decisión de haber migrado.

Después de analizar los datos anteriormente citados podemos afirmar que a nivel institucional ninguno de los grupos religiosos cuenta con sistemas que alienten la migración de sus congregados, de no tratarse de misioneros en el caso de la Iglesia del Evangelio Completo o precursores para los testigos de Jehová que no son numéricamente significativos.

Causas de expulsión de sus lugares de origen

Las causas de expulsión de quienes participan de ambos grupos religiosos tuvieron su principal recurrencia en la búsqueda de oportunidades de empleo, aunque para los congregados de la Iglesia del Evangelio Completo resultó ser un factor mucho más importante, casi el doble de las incidencias que los testigos de Jehová. En cuanto al porcentaje de quienes buscaban mejorar las oportunidades de desarrollo familiar, los resultados fueron muy similares en un segundo lugar de importancia. Resalta a nuestra atención que las personas que opinaron haberse mudado a Cancún para vivir en una ciudad más segura y menos contaminada fueron cuatro veces mayores en proporción entre los testigos de Jehová. La migración por causas de intolerancia religiosa en los lugares de origen queda completamente descartada como un factor de importancia para la formación de las congregaciones locales de ambos grupos.

Compañía al migrar

El esquema migratorio común a ambos grupos religiosos fue el de haberse desplazado principalmente en grupos familiares, con una incidencia ligeramente mayor para los testigos de Jehová. Las personas que migraron por su cuenta tuvieron una representatividad ligeramente mayor entre los congregados de la Iglesia del Evangelio Completo, y el número de quienes formaron una familia al llegar a Cancún de este mismo grupo religioso es casi el triple que el comparativo de los testigos de Jehová.

Ayuda a otros congregados a partir del alojamiento

Aunque en el desarrollo de la investigación no encontramos mecanismos formales para brindar alojamiento a migrantes recién llegados a las congregaciones religiosas, pudimos observar que este tipo de ayuda se da de manera espontánea con una frecuencia relativamente importante. Dentro de los dos grupos religiosos estudiados, pudimos observar que entre los testigos de Jehová existe una mayor cantidad de personas que han facilitado

su domicilio en varias ocasiones, sin embargo, entre la feligresía del evangelio completo al menos una de cada cuatro personas consultadas ha dado alojamiento por lo menos en una ocasión a correligionarios. De forma general podemos decir que la Iglesia del Evangelio Completo tiene esa práctica establecida de una manera más arraigada. Como nos fue comentado en alguna de las entrevistas con los testigos de Jehová, este grupo se inclina a tener modos más organizados y planes más estructurados al momento de migrar por lo que este fenómeno de forma espontánea es menos recurrente.

Actividades económicas de los congregados

Observamos durante nuestra investigación la existencia para ambos grupos religiosos de empleos con ingresos y en actividades relativamente similares. Se puede apreciar que buena cantidad de las personas que migraron obtuvieron en Cancún empleos en áreas de actividad afines. Muchos de los empleos se relacionan con las actividades turísticas, con la construcción y en buena parte, con el transporte público. Por lo que podemos apreciar, la gran mayoría de los trabajadores de ambos grupos religiosos se puede relacionar a las actividades del sector económico terciario, vinculado a los servicios y trabaja para el sector privado en calidad de asalariado de ingresos medios a bajos. En pocas de las incidencias encontramos a individuos que realizan actividades comerciales propias en oficios como carpintería, electricidad, electrónica y creación de artesanías.

De manera general, el listado de ocupaciones previas al evento de la migración y las actuales, nos deja ver que buena parte de los encuestados continuó trabajando en actividades laborales afines a las que tenía en su lugar de origen, mientras que algunas otras, especialmente mujeres dejaron actividades laborales remuneradas para realizar trabajo doméstico en sus domicilios, en algún caso por jubilación. Es posible que el cambio de actividad laboral entre las mujeres de la muestra pueda tener relación con la obtención de un ingreso considerado como suficiente de parte del cónyuge o se explique en parte por el compromiso con la ideología y prácticas religiosas, la predicación activa, entre otros.

En la sección de anexos se puede apreciar el concentrado de empleos en el lugar de origen y actuales para los encuestados de ambos grupos religiosos.

En relación al modo en el que se obtuvieron los empleos que actualmente desempeñan los encuestados, los resultados de nuestra investigación nos permiten afirmar que el modo más importante por el que los migrantes obtuvieron su primer empleo fue por la recomendación directa de alguno de sus familiares que ya residían en Cancún, proporción ligeramente mayor entre los congregados de la IEC. En segundo lugar de importancia, con recurrencias prácticamente equitativas en ambos grupos, encontramos a quienes ofrecieron sus servicios por cuenta propia. La recomendación de algún otro congregado para obtener el primer empleo ocupó el tercer orden de importancia para los testigos de Jehová, aunque fue mucho menos relevante para el evangelio completo. Los anuncios y ferias de empleo fueron un medio más utilizado para obtener el primer empleo entre los testigos de Jehová que los utilizaron el doble de veces que quienes se adscriben a la Iglesia del Evangelio Completo.

Entre los testigos de Jehová, la recomendación de familiares al conseguir el empleo actual se mantuvo como el sistema más utilizado, mientras que para el evangelio completo lo fue ofrecer sus servicios por cuenta propia. El factor de la pertenencia religiosa al momento de conseguir el empleo actual resultó ser mucho más importante para los testigos de Jehová, que prácticamente triplica el porcentaje de recomendaciones exitosas entre sus congregados para conseguir un empleo en una proporción que se aproxima a tres a uno comparado con la Iglesia del Evangelio Completo.

Recomendación a empleos de personas de su congregación

La utilización de las redes de solidaridad dentro de las congregaciones ha permitido que algunas personas obtuvieran sus empleos. La cantidad de personas que ha recomendado a personas de su congregación para empleos en al menos una ocasión es ligeramente mayor para la Iglesia del Evangelio Completo, lo mismo ocurre entre quienes han recomendado a varios de sus compañeros de fe. Entre los testigos de Jehová se muestra más el fenómeno de no haber recomendado en ninguna ocasión a personas de su congregación para empleos

con terceras personas, sin embargo, es entre ellos donde la incidencia de personas que han contratado miembros de su congregación para sus propios negocios es ligeramente más alta.

Niveles de ingreso

El nivel de ingreso mensual se encuentra claramente diferenciado entre los dos grupos religiosos, ya que los testigos de Jehová en su conjunto obtienen mayores entradas que quienes se congregan en la IEC. El sueldo promedio percibido mayoritariamente por los testigos de Jehová se encuentra en un rango entre los cinco y diez mil pesos, mientras que para la IEC es entre dos mil y cinco mil pesos mensuales. Resulta interesante acotar que para el grupo pentecostés una de cada cinco personas encuestadas recibía un sueldo mensual de menos de dos mil pesos, situación que ocurría con la mitad de frecuencia entre los testigos de Jehová. El nivel más alto de ingreso para miembros de la Iglesia del Evangelio Completo fue de entre quince y veinte mil pesos, mientras que en los testigos de Jehová el rango más alto encontrado fue de más de veinte mil pesos. La presencia de personas sin ingreso fijo es ligeramente mayor para el grupo del evangelio completo, pero es importante recalcar que este rubro es muy bajo en ambos casos.

Fuentes adicionales de ingreso

Las actividades económicas de tiempo completo para ambos grupos religiosos son pocas veces complementadas con ingresos provenientes de la economía informal. Los medios por los cuales algunas personas acceden a estos ingresos privilegian en proporciones muy semejantes el comercio de artículos por cuenta propia, como los que se promocionan por catálogo. La incidencia de personas que desempeñan algún oficio de manera ocasional es mayor entre las personas de la IEC.

Permanencia en un mismo empleo

La encuesta aplicada a las congregaciones religiosas nos permitió ver que los miembros de la IEC tienen un índice mayor de permanencia en el mismo empleo por periodos prolongados, pues la mitad de las personas consultadas había permanecido más de cinco años desarrollando la misma actividad, una proporción mayor a la de los testigos de Jehová. Las personas que habían permanecido un año o más en su empleo fueron de igual manera mayores para la Iglesia del Evangelio Completo. Lo anterior nos permite afirmar que los testigos de Jehová tienen una tendencia mayor a cambiar de empleo con mayor regularidad que los miembros de la Iglesia del Evangelio Completo.

Relaciones laborales

Las preferencias de los consultados de ambos grupos religiosos plasmadas en la encuesta indican que existe una tendencia marcadamente mayor entre los testigos de Jehová a preferir desempeñarse laboralmente con personas de su grupo religioso, pues más de la mitad de las personas consultadas dijeron preferir relacionarse en el trabajo con personas de su misma vocación religiosa. Las personas del evangelio completo mostraron una apertura considerable a relacionarse con cualquier tipo de personas durante sus horas de trabajo, lo que representó un porcentaje de casi el doble de casos, si se contrasta con los resultados obtenidos entre los testigos de Jehová.

La preferencia religiosa en el trabajo

La proporción de individuos que comparten relaciones laborales con algunas personas de su congregación es muy similar para ambos grupos religiosos, sin embargo, los consultados de la Iglesia del Evangelio Completo que comparten labores con personas de su grupo religioso es considerablemente mayor.

Promoción religiosa en el ámbito laboral

Encontramos que la promoción religiosa en el ámbito laboral tiene una incidencia ligeramente mayor para los testigos de Jehová, no obstante, son los miembros de la IEC quienes reportan haber captado el interés de sus compañeros de trabajo en una proporción levemente más elevada. Hay una frecuencia un poco más alta entre quienes han tenido dificultades laborales por realizar promoción religiosa en los centros de trabajo en las filas de los testigos de Jehová, aunque hay que destacar que en este rubro la diferencia es mucho menor a la esperada.

Valores en el trabajo de los feligreses

En la percepción que pudimos encontrar sobre las cualidades que los trabajadores de ambas religiones se atribuyen a sí mismos destaca a la honestidad en el trabajo como la respuesta más seleccionada. Los testigos de Jehová se atribuyen esta cualidad con una frecuencia mayor. Adicionalmente, la puntualidad y la responsabilidad les resultan mucho más significativas que a las personas del evangelio completo. Por lo que podemos apreciar, la concepción de los miembros del grupo Pentecostés sobre sí mismos en el ámbito laboral tiene una influencia menor que entre los testigos de Jehová.

Pertenencia a grupos religiosos anteriores

La cantidad de organizaciones religiosas en las que se había participado previamente fue mayor para el caso de la Iglesia del Evangelio Completo. El porcentaje de personas que habían sido anteriormente católicas fue significativamente mayor entre las personas del grupo de testigos de Jehová, proporción que duplicó el número de católicos que ahora profesan la religión pentecostal. Es notable en ambos casos que más de la mitad de las personas encuestadas para ambos grupos religiosos hayan declarado que no participaban de ninguna manifestación religiosa antes de integrarse a los grupos a los que ahora pertenecen.

Familia y confesión religiosa

El conjunto de datos para ambas congregaciones revela que la Iglesia del Evangelio Completo muestra un nivel de compromiso familiar más extenso que en los testigos de Jehová, pues una mayor cantidad de grados de parentesco comparten su preferencia religiosa con la del encuestado. Para ambos grupos religiosos el parentesco más recurrente dentro de su grupo religioso es la madre. Para el caso del padre, la cantidad de personas involucradas en la IEC es el doble que en los testigos de Jehová, proporción que se repite en el caso de los cónyuges.

Lugar de integración al grupo religioso

La adscripción a los grupos religiosos se dio en una proporción mayor mientras los migrantes ya vivían en la ciudad de Cancún, esto es especialmente notable entre las personas de la Iglesia del Evangelio Completo. Hay una proporción mucho mayor de personas que se integraron en su lugar de origen a los testigos de Jehová que a la IEC.

Primer contacto con el grupo religioso

Como era de esperar, el primer contacto de los testigos de Jehová con su grupo religioso se dio mayoritariamente por visitas a su domicilio, seguido por la invitación de algún familiar o el hecho de haber nacido en un hogar con padres que ya profesaban esta religión. En lo que respecta a la Iglesia del Evangelio Completo, el medio más recurrente fue la invitación de familiares, seguido de la invitación de conocidos.

Circunstancias más favorables para la prédica

Los medios de evangelización utilizados por los testigos de Jehová y la Iglesia del Evangelio Completo son muy divergentes. Mientras que por un lado el grupo Pentecostés se inclina por realizar campañas públicas con invitados, o conciertos, los testigos de Jehová

prefieren utilizar la predicación casa por casa. En la encuesta, la totalidad de los testigos de Jehová marcó esta opción como la forma que ha tenido un mayor éxito al evangelizar.

En la Iglesia del Evangelio Completo, las formas de promoción más utilizadas fueron la invitación de compañeros de trabajo a los servicios religiosos y los eventos especiales y campañas evangelísticas seguidos por la invitación a familiares.

Uso del tiempo libre

El empleo del tiempo libre va desde el estudio de la Biblia, la preparación de materiales para el grupo religioso, la evangelización y la asistentita a parques o centros comerciales. La actividad que tuvo una mayor presencia en ambos grupos la lectura de la Biblia, sin embargo, el tiempo utilizado en preparar material y realizar lecturas para los servicios religiosos se triplica para el caso de los testigos de Jehová. En las labores de evangelización los integrantes de la IEC utilizan algo menos de la mitad del tiempo que los testigos de Jehová. Algo que llamó nuestra atención fue el hecho de que la asistencia a parques o cines tuvo una incidencia mayor entre los testigos de Jehová.

Compañía preferida para el tiempo libre

La preferencia principal al momento de elegir con quienes pasar el tiempo libre es compartida por ambos grupos religiosos, la familia ocupa la principal categoría. La segunda opción con una recurrencia mayor fue el pasar tiempo con las amistades de la congregación, aunque es notable que esa predilección presenta el doble de selecciones entre los testigos de Jehová frente a los congregados de la IEC. Finalmente la opción de pasar tiempo en común con personas que no comparten la confesión religiosa tuvo una incidencia baja en ambos grupos, aunque es notablemente menor para los testigos.

Las proporciones anteriores nos indican que el contacto selectivo con personas fuera de los grupos religiosos cuenta con una popularidad menor para los dos grupos, pero esta situación se incrementa en el caso de los testigos de Jehová.

Uso del tiempo en el trabajo seglar y las actividades religiosas

La inversión de tiempo empleado en la realización de trabajos remunerados en ambos grupos religiosos promedia en su recurrencia principal cantidades similares. La frecuencia mayor la tuvieron los empleos que requieren más de 40 horas semanales, tendencia algo mayor para los congregados de la IEC. Aunque en este rango ambos grupos religiosos asemejan sus porcentajes, las frecuencias con usos de tiempo menores son más apreciables para los testigos de Jehová, por ejemplo casi una cuarta parte de ellos declaró tener empleos en los que invierten 20 horas o menos por semana, eso es trabajos de medio tiempo. En ambos grupos existe una cantidad considerable de personas (cerca de una cuarta parte) que pueden seleccionar la cantidad de horas por semana que invierten en actividades laborales, lo cual habla de la existencia de una flexibilidad considerable en el uso del tiempo.

En lo que respecta al uso del tiempo para actividades religiosas podemos ver que la proporción de horas empleadas para asistir a las actividades dentro de los centros de culto es mayor para la Iglesia del Evangelio Completo, pero las horas en trabajo de evangelización al exterior son mayores en el caso de los testigos de Jehová.

Percepción del entorno social de Cancún

La visión de las personas consideradas en la muestra de congregados de ambos grupos religiosos coincidieron en considerar que la ciudad de Cancún es relativamente más liberal que otras como la opción más seleccionada, aunque la proporción de los testigos de Jehová que la considera como demasiado liberal es sustancialmente mayor que quien lo hace en la IEC. Como se podía esperar, nadie la consideró una ciudad conservadora.

Bibliografía

Alvarado López, Gilberto.

2006 *El poder desde el espíritu. La visión política del pentecostalismo en el México contemporáneo.* Buenos Aires, Libros de la Araucaria.

Arcos Chigo, Julieta y Raúl Romero Ramírez.

1998 “Estrategias proselitistas de testigos de Jehová y católicos de la renovación carismática” En *Sectas o Iglesias, Viejos o nuevos movimientos religiosos*, Elio Masferrer, compilador, México, ALER-PYV.

Ballesteros Pérez, Xóchitl.

2002 *¿Por qué irse, para qué regresar? Migración, retorno y capital humano en Teocaliche, Jalisco.* Tesis de Maestría, El Colegio de la Frontera Norte.

Bastian, Jean Pierre.

1997 *La mutación religiosa de América Latina; Por una sociología del cambio social en la modernidad periférica,* México, FCE.

1999 “Pluralidad religiosa en América Latina” En *Revista Equis*, febrero, México.

Berguer, Peter L. y Thomas Luckman.

1968 *La construcción social de la realidad,* Buenos Aires, Amorrourtu editores.

Bloom, Harold.

1993 *La religión en los Estados Unidos, El surgimiento de la nación poscristiana,* México FCE.

Brose, Alberta.

1982 *Jehova's witnesses: recruitment and enculturation in a millennia sect.* Tesis doctoral en antropología, Universidad de California.

Brown, Denise Fay.

1999 “Mayas and tourists in the Maya World” En *Human organization*, Vol. 58 No.3.

Cardiel Coronel, Cuauhtémoc.

- 1989 “Cancún: Turismo, subdesarrollo social y expansión sectario religiosa” En *Religión y sociedad en el sureste de México Vol. VI*, Cuadernos de la casa Chata Núm. 166, México, CIESAS-Sureste.
- 1990 *Diagnóstico estatal de grupos religiosos (DEGRE-1990) Panorama sociográfico y estadístico de grupos e inmuebles religiosos ubicados en el estado de Quintana Roo*, Chetumal, Gobierno del estado de Quintana Roo.
- 1996 “Anexo estadístico” ” En *Identidades religiosas y sociales en México*, (Gilberto Giménez, coord.), México, Instituto de investigaciones sociales-UNAM.

Casillas, Rodolfo.

- 1996 “La pluralidad religiosa en México: Descubriendo horizontes” En *Identidades religiosas y sociales en México*, (Gilberto Giménez, coord.), México, Instituto de investigaciones sociales-UNAM.

Consejo Nacional de Población.

- 1988 *Estudio Socioeconómico y demográfico del subsistema de ciudades Chetumal-Cancún*, México, CONAPO.

Coser, Lewis A.

- 1978 *Las Instituciones Voraces. Visión General*. México, FCE.

De la Torre, Patricia y Patricia Fortuny Loret de Mola.

- 1991 “La mujer en la Luz del Mundo. Participación y representación simbólica” en: *Estudios sobre las culturas contemporáneas*, Vol. IV, número 12, México, Universidad de Colima.

Delgado Koh, Liliana.

- 2001 *Cancún: Origen y evolución de un destino turístico*. Tesis de licenciatura en turismo, inédita. Universidad La Salle, Cancún, México.

Domingo, Concepción y Rafael Viruela.

- 2001 “Cadenas y redes en el proceso migratorio español” en *Scripta Nova, Revista Electrónica de Geografía y Ciencias Sociales*, Universidad de Barcelona N° 94 (8), 1 de agosto de 2001.

Dufresne, Lucie.

- 1995 "Migration of maya peasants to Cancún: Peasantry destructure and partial urban integration" En *Actas Latinoamericanas de Varsovia tomo 17*, Varsovia, Departamento de estudios regionales sobre América Latina-Universidad de Varsovia.

Durand, Jorge.

- 1994 *Más allá de la línea. Patrones migratorios entre México y Estados Unidos*. México, CONACULTA.

Fernández Kelly, M. Patricia.

- 1995 "Social and cultural capital in the urban ghetto, implications for the economic Sociology of immigration", en *The economic Sociology of immigration, essays on networks, ethnicity and entrepreneurship*, Alejandro Portes (Editor), Nueva York, Russell Sage foundation.

Fort, Odile.

- 1979 *La colonización ejidal en Quintana Roo (Estudios de caso)*, México, Instituto nacional indigenista.

Fortuny Loret de Mola, Patricia.

- 1994 "Con ellos aprendí a leer: Una experiencia más intelectual que mística" En *Boletín de la ECUADY*, Vol. 19, núm. 114, Mérida. Pp. 41-62.
- 1996 "Mormones y Testigos de Jehová: La versión mexicana" En *Identidades religiosas y sociales en México*, (Gilberto Giménez, coord.), México, Instituto de investigaciones sociales-UNAM.
- 1998 "Lo religioso, núcleo de la identidad de los conversos" En *Sectas o Iglesias, Viejos o nuevos movimientos religiosos*, Elio Masferrer, compilador, México, ALER-PYV.

García de Fuentes, Ana.

- 1979 *Cancún, turismo y subdesarrollo regional*, UNAM-Instituto de Geografía, México.

Garma Navarro, Carlos.

- 1994 "El problema de los testigos de Jehová en las escuelas mexicanas" En *Nueva Antropología*, núm. 45, México, El Colegio de México/UAM Iztapalapa.

- 1999 “La situación legal de las minorías religiosas en México: Balance actual, problemas y conflictos” en *Alteridades*, núm. 18, México, Universidad Autónoma Metropolitana Iztapalapa.
- 2000 “La socialización del don de lenguas en el pentecostalismo mexicano” En: *Alteridades*, núm. 20, México, UAM Iztapalapa.
- 2004 *Buscando el espíritu. Pentecostalismo en Iztapalapa y la Ciudad de México*, Universidad Autónoma Metropolitana- Plaza y Valdés editores.
- 2007 *El Pentecostalismo*. en; *Atlas de la diversidad religiosa en México*, Renée de la Torre y Cristina Gutiérrez Zúñiga (coordinadoras), México, El Colegio de la Frontera Norte, CIESAS, Subsecretaría de Población, Migración y Asuntos Religiosos de la SEGOB, El Colegio de Michoacán, El Colegio de Jalisco, Universidad de Quintana Roo.

Geertz, Clifford.

- 1996 *La interpretación de las culturas*, Madrid, Gedisa.

Giménez, Gilberto.

- 1988 *Sectas religiosas en el sureste: Aspectos sociográficos y estadísticos*, Cuadernos de la Casa Chata núm. 161, México, CIESAS-Sureste.

Hernández, Graciela.

- SF “Religión e identidad, la identidad evangélica pentecostal en un contexto migratorio de origen rural de la Patagonia argentina y de Chile en la ciudad Bahía Blanca.” Artículo a texto completo consultado en *Ciudad virtual de antropología y arqueología*, (www.antropología.ar) , 2003.

Hernández Madrid, Miguel J.

- 1999 “Migrantes y conversos religiosos: Cambios de identidad cultural en el noreste de Michoacán” en *Proyecto de investigación Cambio religioso y conductas de supervivencia social en las nuevas generaciones de migrantes*, COLMICH. Artículo a texto completo consultado en EBSCO Publishing, 2002.
- 2000 “El proceso de convertirse en creyentes. Identidades de familias testigos de Jehová en un contexto de migración transnacional” en *Relaciones*, verano, Vol. 21, No. 83, Pp. 67-98, Zamora, El Colegio de Michoacán.
- 2002 “Creyentes religiosos en movimiento: La intersección de búsquedas identitarias entre México y Norteamérica” en *Migración internacional e identidades cambiantes*, María Eugenia Anguiano Téllez y Miguel J. Hernández Madrid (editores), México, COLMICH-COLEF.

Higuera Bonfil, Antonio.

- 1986 “La penetración protestante en la zona maya de Quintana Roo” En *Quintana Roo; procesos políticos y democracia*, México, CIESAS-Cuadernos de la casa Chata.
- 1997 “Los testigos de Jehová en la frontera México-Belice” Ponencia preparada para el *XX Congreso internacional de la asociación de estudios latinoamericanos*. Guadalajara, México Abril 17-19, 1997.
- 1998 “Familia, comunidad y religión, tres pilares del orden teocrático de los testigos de Jehová.” Ponencia presentada en el *XXI Congreso internacional de la asociación de estudios latinoamericanos*, Chicago, Illinois. Septiembre 24-26.
- 1999(a) *A Dios las Deudas y al alcalde las jaranas; religión y política en el Caribe mexicano*, Universidad de Quintana Roo-CONACyT.
- 1999(b) “Elementos de una identidad teocrática; Los testigos de Jehová” En *Alteridades*, año 9, Núm.18, Julio-Diciembre, México, Universidad Autónoma Metropolitana Iztapalapa.
- 2000 “Uso de medios y expansión religiosa; Los testigos de Jehová” en *Anuario de la División de Estudios Internacionales y Humanidades*, México, Universidad de Quintana Roo.
- 2007(a) “Los testigos de Jehová en Quintana Roo” en; *Atlas de la diversidad religiosa en México*, Renée de la Torre y Cristina Gutiérrez Zúñiga (coordinadoras), México, El Colegio de la Frontera Norte, CIESAS, Subsecretaría de Población, Migración y Asuntos Religiosos de la SEGOB, El Colegio de Michoacán, El Colegio de Jalisco, Universidad de Quintana Roo.
- 2007(b) “Los testigos de Jehová en México. Aspectos cuantitativos de su expansión”. Ponencia para las *XIV jornadas sobre alternativas religiosas en América Latina*, Buenos Aires, Argentina, 20-30 septiembre 2007.

Instituto Nacional de Estadística Geografía e Informática.

- 2000 *Cuaderno estadístico Municipal, Edición 1999. Benito Juárez, Quintana Roo*. INEGI-Gobierno de Quintana Roo-Ayuntamiento de Benito Juárez, México.
- 2001 *XII Censo General de Población y Vivienda 2002, Tabulados Básicos, Quintana Roo*, INEGI, México.
- 2002 *Anuario estadístico edición 2002, Quintana Roo*, INEGI y Gobierno de Quintana Roo, México.

2004 *Mujeres y Hombres en México 2004*, Octava edición, INEGI – Instituto Nacional de las Mujeres, México.

Kliksberg, Bernardo.

2002 *Capital social y cultura: claves estratégicas para el desarrollo*, Buenos Aires, Banco Interamericano de desarrollo-Universidad de Mánland-FCE editores.

Lan, Pul Yan.

2002 “As the Flock gather: how religión affects voluntary association participation” en *Journal for scientific study of religion* Vol. 47 no. 3 Septiembre 2002. Documento a texto completo consultado en la base de datos *Wilson select plus* en 2002.

Lomnitz, Larissa Adler.

1997 *Cómo sobreviven los marginados*, México, Siglo XXI Editores.

Manar, Cheleen.

1992 “An exercise in practice: studying migrants to latin American squatter settlements” en *Urban Anthropology and studies of cultural systems and world economic development* #21, Pp. 275-309. S/R.

Masferrer Kan, Elio.

1997 “Iglesias y Nuevos Movimientos Religiosos. Un esfuerzo por aclarar la confusión” en *Revista académica para el estudio de las religiones, Tomo uno: Sectas, Iglesias y Nuevos Movimientos Religiosos; una polémica que apenas comienza en México*, México, Asociación Latinoamericana para el Estudio de las Religiones.

1998 “La configuración del campo religioso latinoamericano; el caso de México” En *Sectas o Iglesias, Viejos o nuevos movimientos religiosos*, Elio Masferrer (compilador), México, ALER-PYV.

Martí, Fernando.

1985 *Cancún, fantasía de banqueros; una narración periodística*, México, Unomásuno.

Martí, Fernando, Eduardo Novelo Rivero, et al.

2002 *Atlas Municipal, Benito Juárez, Cancún, 2002*. México, Ayuntamiento de Benito Juárez, Archivo Histórico de Cancún.

Massey, Douglas, Rafael Alarcón, Jorge Durand y Humberto González.

1991 *Los ausentes. El proceso social de la migración internacional en el occidente de México*, México, FCE.

Mira, Rosalina y Louis Ann Lorentzen.

2002 “Women, migration and the pentecostal experience”, Holly names Collage, Oakland, Ca- University of San Francisco publishing. Artículo a texto completo consultado en EBSCO Webhost, 2003.

Molina Hernández, José Luís.

1998 *Los hijos de los testigos de Jehová en las escuelas públicas de educación básica en Baja California*. Tesis doctoral. El Colegio de la Frontera Norte.

Municipio de Benito Juárez, Quintana Roo.

S.F. “Relación de archivos administrativos e inmuebles religiosos”. Documento de uso interno de la Coordinación de asuntos religiosos, Municipio de Benito Juárez, México.

Myers, Scott M.

2000 “The impact of religious involvement on migration” En *Social Forces* 79(2) 755-783, Estados Unidos, University on North Carolina Press.

Odgers Ortiz, Olga.

2000 “Migración y religión: La resocialización del migrante a través de la comunidad de la Iglesia (La experiencia de los mexicanos del sur de California) Ponencia para el *XXII International congresso of latin american studies association*, Miami 16-18 de marzo 2000.

2002 “La práctica religiosa entre los mexicanos residentes en el condado de San Diego” en *Migración internacional e identidades cambiantes*, María Eugenia Anguiano Téllez y Miguel J. Hernández Madrid (editores), México, COLMICH-COLEF.

Oficina internacional del trabajo.

2002 “América Latina y el caribe. Migraciones internacionales y mercado de trabajo global” Artículo a texto completo consultado en la base de datos EBSCO Webhost, en mayo de 2002. S/R.

Pries, Ludger.

- 1999 “Una nueva cara de la migración globalizada, el surgimiento de nuevos espacio sociales transnacionales y plurilocales”. Ponencia para el V *Seminario internacional de la RII*, Toluca, México, 21-24 septiembre.

Re Cruz, Alicia.

- 1996 “The thousand and one faces of Cancún” En *Urban Anthropology* Vol.25(3) Sin referencia.

Ríos Molina, Andrés.

- 1999 “La bestia salvaje de color escarlata: La satanización del Estado por los testigos de Jehová” En *Alteridades* año 9, Núm.18, Julio-Diciembre, México, Universidad Autónoma Metropolitana Iztapalapa.

Secretaría de Gobernación, Representación en Quintana Roo.

- S.F. Directorio de Asociaciones Religiosas en el Estado de Quintana Roo. Documento de uso interno con acceso público a solicitud, México.

Soberanes Fernández, José Luís / Comisión nacional de los derechos humanos.

- 2003 “Recomendación general número 05/2002 a los gobernadores de las entidades federativas y secretario de educación pública federal”, Recomendación sobre los testigos de Jehová en las escuelas, *Recomendaciones generales 2002*.
www.cndh.org.mx consultado el 26 de noviembre de 2003.

Torres Maldonado, Eduardo.

- 1994 “Desarrollo turístico, TLC y cambio social en la frontera sur de México: El caso de Quintana Roo” En *Anuario de estudios urbanos* núm.1, México, Universidad Autónoma Metropolitana-Azcapotzalco.
- 2000 “El Caribe mexicano hacia el siglo XXI (del cómo y el porqué Quintana Roo, un infierno tropical y presidio político, devino en un paraíso turístico moderno y en una compleja sociedad mexicana-caribeña y fronteriza)” En *Diacrónica del Caribe mexicano: Una historia de Quintana Roo y Cancún* (Eduardo Torres, comp.), México, Universidad Autónoma Metropolitana-Azcapotzalco.

Vanegas Pérez, Marisol, Omar Salvador Álvarez, et al.

- 2002 “Estudio de las preferencias religiosas de los habitantes de la ciudad de Cancún.” *Reporte de investigación inédito*. Instituto de Investigaciones Turísticas, Universidad La Salle, Cancún, México.

Vargas Llovera, María Dolores

1997 *Los testigos de Jehová y otras confesiones*. Tesis doctoral en Filosofía y letras, Universidad de Alicante, España.

Watchtower Bible and tract Society of Pennsylvania.

1989 *Organizados para efectuar nuestro ministerio*. Brooklyn, Watchtower Bible and tract Society of New York, Inc.-International Bible students Association.

1993 *Los testigos de Jehová, Proclamadores del reino de Dios*. Brooklyn, Watchtower Bible and tract Society of New York, Inc.-International Bible students Association.

2004 *La Atalaya: Anunciando el reino de Jehová*. Revista, México, La Torre del Vigía A.R.

2008 *Anuario de los testigos de Jehová 2007. Informe de servicio 2007*. México, La Torre del Vigía A.R.

Wilson, Bryan.

1970 *Sociología de las sectas religiosas*. Madrid, Ediciones Guadarrama-Biblioteca para el hombre actual.

Wilson, Tamar Diana.

1994 "What determines where transnational labor migrants go? Modification in migration theories", en *Human Organization*, Vol 63, no. 3. Pp. 269-278. *Society for applied anthropology*.

Medios electrónicos:

Instituto Nacional de Estadística Geografía e Informática. Cuadernos estadísticos Municipales, INEGI. Benito Juárez, 2002:
WWW.Inegi.gob.mx/est/contenidos/espanol/sistemas/ae/cuadernos/index.html

Instituto Nacional de Estadística Geografía e Informática, Censos Generales de Población y Vivienda.
WWW.Inegi.gob.mx

Dirección general de asociaciones religiosas de la Secretaría de Gobernación.
www.asociacionesreligiosas.gob.mx

Watchtower Bible and tract Society of Pennsylvania
<http://www.jw-media.org/people/statistics.htm>

Iglesia de Dios en México Evangelio Completo
www.idmecar.org.mx

Seminario Bíblico Mexicano de la Iglesia de Dios en México Evangelio Completo
<http://www.sebime.com.mx>

The Church of god *official web page*
<http://www.churchofgod.org>

Anexos :

ANEXO 1: Tabla de actividades económicas de los encuestados

Iglesia Evangelio Completo Testigos de Jehová

Trabajos anteriores en lugar de origen	Trabajo actual	Trabajos anteriores en lugar de origen	Trabajo actual
Ventas	Dueña de Cocina Económica	Técnico pecuario SARH	Taxista
Sin datos	Modista	Vendedor de periódico dependiente de librería, Salón de belleza	Ventas
Sin datos	Maestra de inglés	Herrería, Plomería, electricista	Sin datos
Campesino	Mensajero	Chofer, vendedor Electricista	Jefe de Choferes
Plomero y Albañil	Electricista	Sin datos	Obrero
Veterinario	Veterinario	Mecánico de autos	Taxista
Sin datos	Jefe de operaciones	Sin datos	Empleado de Gobierno
Campesino	Carpintero	Sin datos	Servidor Público, agente de ventas, Seguridad
Obrero y cantante cristiano	Carpintero	Sin datos	Empleado
Comerciante	Pensionado IMSS	Sin datos	Ventas
Comerciante	Comerciante	Trabajadora social	Jubilada
Sin datos	Aux. Administrativo	Ensambladora de Autos	Mantenimiento de Barcos
Sin datos	Chofer	Secretaria	Hogar
Carnicero y mecánico	Mecánico	Cajera	Hogar
Obrero	Subjefe	Soldador	Botones
Sin datos	Vendedor	Sin datos	Estudiante
Sin datos	Taxista	Ninguno	Sin datos
Mantenimiento	Taxista	Ninguna	Prestador de servicios
Sin datos	Botones	Tapicero y dibujante	Artesano
Marino	Capitán yates	Cantante	Mesero
		Ninguno	Recepción Aeropuerto
		Empleado Mostrador	Transporte Publico
		Ninguno	Contador publico
		Mecánico	Mecánico
		Ninguno	Negocio Propio
		Estudiante	Auxiliar administrativo
		Ayudante general, Chofer	Chofer
		Sin datos	Técnico en electrónica
		Ninguno	Relaciones Públicas
		Obrero	Comerciante
		Área de Salud	Supervisor de automatizaciones
		Secretaria	Ama de casa
		Gerente hotel	Coordina una carrera en Universidad
		Sin datos	Chofer

Anexo 2: Encuesta aplicada a las congregaciones religiosas.

Universidad de Quintana Roo

Maestría en Ciencias Sociales Aplicadas a los Estudios Regionales
Proyecto de Tesis: Religiosidad, Migración y Empleo en Cancún, Quintana
Roo

(En las preguntas de opción múltiple puede señalar más de un inciso)

Datos personales

Género: Masculino () Femenino () Edad: () Años

Lugar de nacimiento: _____

Grado máximo de estudios:

Educación primaria () Secundaria () Preparatoria () Educación superior ()

Posgrado ()

Estado civil: () Soltero () Casado () Viudez () Divorciado o divorciada ()
Separado

Tiempo de residencia en Cancún: () Años () Meses

Migración

¿Ha vivido con anterioridad en algún otro lugar o lugares? () Sí () No

¿En qué localidades? Y de ser así, ¿Cuánto tiempo permaneció en ellas?

Lugar:

En caso de haber nacido en otro lugar del país. ¿Cómo tomó la decisión de residir en Cancún?

() Recomendación de familiares que ya vivían aquí

() Recomendación de conocidos o de amistades que residen aquí

() Invitación de conocidos de mi grupo religioso

() Me enteré por los medios de comunicación que existían oportunidades de empleo

() Ninguno de los anteriores: _____

Razón que impulsó su llegada a Cancún:

() Búsqueda de oportunidades de empleo que mejoraran mis ingresos

() Mejorar las oportunidades de desarrollo de mi familia

() Por vivir en una ciudad más segura o menos contaminada

() En mi lugar de origen tenía problemas por mi preferencia religiosa

() Otra: _____

Al trasladarse a Cancún, lo hizo junto con:

() Junto con mi familia

() Lo hice por cuenta propia

() Junto con algún conocido o amistad

() Al establecerme traje a mi familia a vivir conmigo

() Llegué por mi cuenta y formé mi propia familia en esta ciudad

¿Tiene planeado residir de manera permanente en Cancún? () Sí () No

Después de establecerse en Cancún, ¿ha tenido la oportunidad de propiciar que familiares o amigos cambiaran de residencia hacia esta ciudad? () Sí () No

En algún caso ha recibido en su domicilio temporalmente a personas recién llegadas a Cancún por compartir con usted la convicción religiosa?

- () Al menos en una ocasión () En múltiples ocasiones
() Solo a familiares () No se ha dado el caso

Siente que Cancún ha cumplido con las expectativas que tenía originalmente sobre:

- Conseguir un mejor empleo () Sí () No
Vivir en una ciudad más tranquila () Sí () No
Vivir en una ciudad más tolerante y abierta a su preferencia religiosa () Sí () No
Ser un lugar propicio para mantener buenas relaciones familiares () Sí () No
Tener mayor oportunidad de comunicar a otros mi experiencia religiosa () Sí () No

Empleo

Al llegar a Cancún tenía ya un trabajo asegurado: () Sí () No

Cómo obtuvo el primer trabajo en Cancún:

- () Ofrecí mis servicios por cuenta propia
() Por recomendación de un conocido de mi congregación religiosa
() Por recomendación de un familiar o un conocido que reside en Cancún
() Investigué las vacantes en los periódicos o ferias de empleo
() Otro: _____

Cómo obtuvo su trabajo actual:

- () Ofrecí mis servicios por cuenta propia
() Por recomendación de un conocido de mi congregación religiosa
() Por recomendación de un familiar o un conocido que reside en Cancún
() Investigué las vacantes en los periódicos o ferias de empleo
() Recibí un ascenso de mi empleo anterior
() Otro: _____

¿En qué actividades laborales se había desempeñado antes de residir en Cancún?

¿Cuál es su actividad laboral actualmente? _____

Tiempo desempeñando su trabajo actual:

- () Más de cinco años () Un año o más () Menos de un año

¿Cuenta con algún ingreso económico adicional al de su empleo de tiempo completo, de tenerlo?

- () Comercio de artículos por cuenta propia
() Desempeño de algún oficio en trabajos ocasionales
() Venta de alimentos
() Otro: _____

Ninguno

¿Cuál es su ingreso promedio mensual?

Menos de 2 mil pesos

Entre 2 mil y cinco mil pesos

Entre 5 mil y 10 mil pesos

Entre 10 y 15 mil pesos

Entre 15 y 20 mil pesos

Más de 20 mil pesos

No cuento con un ingreso fijo

Cuando desempeña un trabajo Seglar, con quienes prefiere relacionarse:

Con personas que compartan mi convicción religiosa

Con cualquier tipo de personas, aunque no compartan mis ideas religiosas

No tengo una preferencia determinada con los compañeros de trabajo

¿En alguna ocasión ha recomendado a personas de su congregación para algún trabajo seglar?

Al menos en una ocasión

En múltiples ocasiones

Les he dado empleo en mi propio negocio

No se ha dado el caso

Mientras desempeña un trabajo seglar, ¿Utiliza sus tiempos de descanso para hablar sobre sus convicciones religiosas? Sí No

¿Considera que ha captado el interés de algunos de sus compañeros para conocer el mensaje que usted quiere transmitirles? Sí No

¿Cuál ha sido la reacción de sus compañeros de trabajo frente a su preferencia religiosa?

Les ha interesado conocerla

No les ha interesado conocerla o les resulta indiferente

La han rechazado abiertamente

¿Alguna vez ha tenido dificultades en algún lugar de trabajo o estudio por hablar a los demás de sus convicciones religiosas? Sí No

¿En la actualidad sus compañeros de trabajo o estudio comparten sus preferencias religiosas?:

Ninguno de ellos

Algunos de ellos

La mayor parte de ellos

Cuáles de las siguientes considera son ventajas en el trabajo de quienes comparten su convicción religiosa:

La honestidad en el trabajo

La puntualidad

La responsabilidad con la que cumplen sus tareas

La solidaridad para con el centro de trabajo y los compañeros

Considero que no hay características especiales

¿Considera que la solidaridad dentro de su congregación le ha facilitado obtener un empleo en alguna ocasión? Sí No

¿Hace cuánto tiempo pertenece a este grupo religioso? Años Meses *Religiosidad*

¿Pertenece con anterioridad a algún otro grupo religioso? Sí Cuál: _____ Ninguno

¿En qué lugar se integró a su grupo religioso?

- En mi lugar de origen
- Mientras ya vivía en Cancún
- En otro lugar en el que residía con anterioridad

¿Cuál fue el primer contacto que tuvo con su grupo religioso?

- Una visita a mi domicilio
- Por la invitación de uno de mis familiares
- Por información de uno de mis conocidos
- Conocí un centro de reunión y asistí por cuenta propia
- Otro _____

Familiares que comparten la pertenencia al mismo grupo religioso:

Madre Padre Esposa o Esposo Abuelos Hermanos Hijos Ninguno

¿En qué circunstancia de las siguientes ha experimentado mayor éxito al evangelizar?

- Entre los compañeros de trabajo
- En la prédica cotidiana casa por casa
- Invitando a mis familiares a conocer mi congregación
- Invitando a mis amistades o conocidos a mis actividades religiosas
- En eventos especiales de mi grupo religioso

Actividades personales

En cuáles de las siguientes actividades prefiere utilizar su tiempo libre:

- Preparar los materiales para las reuniones con mi congregación
- Estudio de la Biblia
- Labores de evangelización de manera independiente/ Publicación
- Asistir a parques o centros de reunión
- Asistir al cine o a plazas comerciales
- Otra: _____

Cuando dispone de tiempo de esparcimiento, prefiere pasarlo con:

- Mi familia cercana
- Con otros miembros de la congregación con los que tengo amistad
- Con amistades, aunque no compartan mi convicción religiosa
- Con quienes aún no conocen los fundamentos religiosos, para dárselos a conocer

Las personas con quienes pasa un mayor número de horas por semana son:

- Mi familia cercana
- Compañeros de mi trabajo seglar
- Otros miembros de mi congregación, sin ser familiares

Número de horas que dedica a su trabajo seglar:

- Más de 40 horas 40 horas
- Más de 20 horas 20 horas, o menos
- Puedo decidir el tiempo específico que dedico por semana a mi empleo

Horas por semana que destina para asistir a las reuniones con su congregación:

- Más de 10 horas 10 horas, o menos Cuatro horas Dos horas Menos de dos horas

Número aproximado de horas por semana que dedica a labores de evangelización de su grupo religioso:

- Más de 10 horas 10 horas, o menos Cinco horas Una hora Menos de una hora

Según su punto de vista personal, los habitantes de la ciudad de Cancún son:

- Demasiado liberales Relativamente más liberales que los de otras ciudades
- Conservadores Igual de liberales que los de cualquier otra ciudad

La presente encuesta se realiza únicamente con fines de estudio. Todas las respuestas son confidenciales y anónimas. La respuesta a ella es de carácter voluntario, y quien la responde puede omitir cualquiera de los incisos que la componen.

Agradecemos su amable cooperación

Anexo 3: Fotografías de templos de la Iglesia del Evangelio Completo y Salón del Reino de los testigos de Jehová.

Foto 1: Salón del Reino de los testigos de Jehová. Av. Nichupté, Cancún, Quintana Roo.



Foto 2: Ejemplo de Salón Tipo.

Foto 3: Conmemoración de la muerte de Jesucristo de 2004 realizada en salón de fiestas, Av. López Portillo



Fotos 4 y 5: Templo central de la Iglesia de Dios en México Evangelio Completo, Supermanzana 63, Cancún.



Foto 6: Templo de la Iglesia de Dios en México Evangelio completo, región 75



Anexo 4: Solicitudes de empleo para testigos de Jehová en periódicos e Internet.

Foto 7: Anuncio solicitando Testigos de Jehová, Periódico Por Esto, QR 13 marzo 2004

SOLICITO TAQUERO PASTORERO Y COCINERA (O), CON EXP. 888-63-31.

10 TESTIGOS DE JEHOVA, proveedor de abarrotes, Cancún, Playa del Carm., requisitos: mayor 18 años, con bicicleta, 1/2 tiempo. Hablar 044-998-105-21-33, Sr. Moscoso.

“QUIÑONES AUTOMOTRIZ” SOLICITA

(Novedades de Quintana Roo en línea, 22 de enero de 2008)

CANCÚN, QUINTANA ROO MARTES 22 DE ENERO DE 2008.

SELECCIONE LA CATEGORIA DE SU INTERES

Empleos Inmuebles Vehículos Varios Ventas Varias

EMPLEOS EN

Zona Hotelera
Riviera Maya
Centro

RESULTADO DE LA BUSQUEDA

CONTRATAMOS 5 Cajeros para minisuper, 5 Ayudantes de caja, 5 Empleados para farmacia. Sueldos atractivos más bonos, más comisiones. Presentarse con solicitud elaborada en farmacia express frente plaza la fiesta zona hotelera. Teléfono 883-33-90, con Luis Mejía de 10:00 am a 6:00 pm.

SOLICITO: Vendedor y Bodeguero, joyeria y artesanias, excelente sueldo y comisiones. 9982-57-57-98.

SOLICITO extilista, buena presentación, 50% ingles, que haga manicure, pedicure, uñas, corte, trenzas, peinados. Estetica Lolbe Km.17, zona hotelera. Presentar solicitud elaborada. Teléfono 881-01-26.

MUCHACHA QUEDARSE A DORMIR CON REFERENCIAS, JOVEN. TELEFONO 998-100-01-60. ...

ATENCION TESTIGOS DE JEHOVA SOLICITA VENDEDORAS BUENA PRESENTACION. TELEFONO 883-32-66, 885-29-39. DIFERENTES HORARIOS, SUELDO Y COMISION.

ATENCION TESTIGOS DE JEHOVA SOLICITA VENDEDORAS BUENA PRESENTACION. TELEFONO 883-32-66, 885-29-39. DIFERENTES HORARIOS, SUELDO Y COMISION.

(El universal online, 22 de diciembre de 2005)

EL UNIVERSAL online NOTICIAS MINUTO X MINUTO TU DINERO MULTIMEDIA GUÍA DEL OJO

AVISO OPORTUNO El sitio de clasificados líder en México

México D.F., a 23 de dic. de 2005 AVISO OPORTUNO VE CASAS VEHÍCULOS EMPLEOS VARIOS

PUBLIQUE EN EL AVISO OPORTUNO

AGENCIA ONLINE
TELEMARKETING
AGENCIAS RECEPTORAS
TARIFAS Y HORARIOS

Descripción: INGENIERO O TÉCNICO EN COMPUTACIÓN / INFORMÁTICA, TESTIGO (A) DE JEHOVÁ. MEDIOS TURNOS. CITA 5526-74-66, ING. DAVID MORENO MOTTE.

