



UNIVERSIDAD DE QUINTANA ROO

**División de Ciencias Sociales y
Económico Administrativas**

**ESTUDIO DE LA IDENTIDAD, A PARTIR DE LAS
PRÁCTICAS RELIGIOSAS DE LOS TESTIGOS DE
JEHOVÁ EN LA COMUNIDAD DE COROZAL,
BELICE**

TESIS RECEPCIONAL
Para obtener el Grado de
Licenciado en Antropología Social

PRESENTA
Ever Marcelino Canul Góngora

DIRECTOR DE TESIS:
Mtro. Antonio Higuera Bonfil

Chetumal, Quintana Roo 2000



UNIVERSIDAD DE QUINTANA ROO

Tesis elaborada bajo la supervisión del comité de asesoría y aprobada como requisito parcial, para obtener el grado de :

LICENCIADO EN ANTROPOLOGÍA SOCIAL

COMITE:

DIRECTOR: 
M.C. ANTONIO FIGUERA BONFIL

ASESOR: 
M.C. JAVIER ESPAÑA NOVELO

ASESOR: 
M.C. JAVIER GÓMEZ NAVARRETE

Chetumal, Quintana Roo; septiembre del 2000.

Agradecimientos

El presente trabajo fue realizado gracias al tiempo y las pláticas, que amablemente entablamos en la comunidad de Corozal con los testigos de Jehová de la congregación norte. Mi agradecimiento especial a los ancianos; Marcial Ky, y Guadalupe Briceño (†), también para René Vásquez y Manuel Hernández.

En la convivencia diaria del trabajo de campo, tuve la fortuna de encontrarme a personas que en todo momento a más de ser simplemente interlocutores o sujetos de estudio, nos convertimos en amigos, vale decir con todo mi afecto para: Rosa Puerto, Dean Agustine, Lázaro Alving, Marco Tulio, Iván Puerto, Mariano Puerto, y Carlos Ruz.

A los amigos del proyecto forestal que con su apoyo y motivación contribuyeron a este texto.

Doy las gracias a mis maestros amigos que con su tiempo, paciencia, disponibilidad y conocimiento condujeron esta tesis.

Mi profundo agradecimiento para el Maestro Antonio Higuera Bonfil, director del presente trabajo. Igualmente para mis dos asesores: Maestro Javier España Novelo y Maestro Javier Gómez Navarrete.

Dedicatoria

A mis abuelos maternos: Celestina Basto y mi abuelo Enrique Góngora

A mis abuelos paternos: Micaela Tamayo (†) y Sebastián Canul (†)

**A mis Padres: Evangelina Góngora Basto y Marcelino Canul Tamayo
Y mis hermanas: Nancy, Marcia y Areli**

**Bajo el desciframiento solo, del signo y del destino. Agradezco
profundamente los momentos de sus palabras de ánimo y de amorosa
verdad:**

- a) A la mudez nocturna**
- b) *Porque el tiempo no es piel sino memoria***

Índice

	Pgs.
Introducción -----	5
I.- Marco teórico conceptual -----	10
1.1.- La identidad Religiosa -----	10
II.- Belice: El contexto y sus procesos históricos -----	19
2.1.- Ubicación -----	19
2.2.- Lengua -----	20
2.3.- Clima y precipitación pluvial -----	20
2.4.- Suelo -----	21
2.5.- Composición étnica -----	21
2.6.- Los distritos -----	22
2.7.- Antecedentes históricos -----	22
2.8.- Legitimación de su presencia -----	23
2.9.- Corozal y la guerra de castas -----	26
2.10.- Corozal: Descripción breve -----	28
2.11.- Corozal hoy -----	30
2.12.- La dinámica social de los fines de semana en Corozal -----	33
III.- La religión en Corozal: Los testigos de Jehová: Sus creencias y espacios de revitalización identitaria -----	35
3.1.- El contexto religioso en el país de Belice -----	35
3.2.- Antecedentes históricos y la organización de los testigos de Jehová --	37

3.3.- Esbozo histórico de los testigos de Jehová en Corozal, su organización y los espacios de confluencia social -----	40
3.4.- Los espacios de relación, fortalecimiento y revitalización identitaria ---	48
IV.- Procesos de construcción identitaria de los testigos de Jehová:	
Adoctrinamiento en espacios formales e informales -----	51
4.1.- El papel de la identidad, en el espacio de la unidad doméstica, en la construcción de la identidad religiosa -----	52
4.1.1.- Un día común en los testigos de Jehová -----	54
4.1.2.- El papel de los niños en la unidad doméstica -----	56
4.2.- El mundo de vida del adoctrinamiento -----	57
4.3.- El salón del reino -----	59
V.- Las relaciones interétnicas en los espacios religiosos y cotidianos de la comunidad de Corozal Belice -----	61
5.1.- La interacción en los espacios religiosos y cotidianos y el papel de la religión -----	61
Conclusiones -----	70
Bibliografía -----	73

Introducción

La práctica de la religión ha sido parte importante y vital en la vida e historia de las sociedades tanto antiguas como contemporáneas. Así también la diversidad religiosa ha jugado un papel importante en la conformación de las identidades que hoy en día participan, inmersas en la formas de vida de la sociedad a la que pertenecen, llámese barrio, pueblo, ciudad, estado, nación y que matizan la cultura en formas identitarias diversas.

El presente trabajo es el resultado de la investigación realizada en 1997 en la comunidad fronteriza de Corozal Belice, tuvo una duración de 4 meses y medio y se hicieron 2 estancias breves de aproximadamente una semana.

La interrogante planteada en un primer momento fue, ¿cómo estudiar las relaciones sociales de esa comunidad con características pluriculturales?

Metodológicamente la pregunta a resolver fue ¿por dónde o a través de qué enfoque entrar al análisis de esa compleja dinámica sociocultural?. Es decir, la intención era la de tratar de entender cómo vivía la comunidad, cómo estaban organizados, qué hacían, de dónde eran, en qué trabajaban, que religión practicaban, sin embargo esto abría un campo muy grande de cosas que en la comunidad había, pero reducía la posibilidad metodológica de intentar aprehender – en los tiempos antes señalados- cuando menos alguna parte de la dinámica Corozaleña.

Para señalar un ejemplo, el de la diversidad étnica de Corozal: mestizos de origen histórico mexicano, chinos, hondureños, guatemaltecos, salvadoreños etc.

Por otro lado, la diversidad religiosa en la comunidad, donde se encuentran registradas 14 religiones entre católicos, mormones, pentecosteses, adventistas, testigos de Jehová, nazarenos, entre otros.

Por otro lado, la práctica del idioma inglés, creole, español, chino etc. Así pues se decide penetrar a partir del estudio de la identidad religiosa de un grupo específico: Los testigos de Jehová.

Es decir, del todo cultural corozaleño, se toma en específico el estudio de la religión de los testigos de Jehová para a partir de ahí, entender aspectos varios de la cultura Corozaleña, como por ejemplo las formas de relación interétnica, los espacios de confluencia social, formas de adoctrinamiento etc. En el entendido que los Testigos de Jehová, como grupo social inserto en la dinámica de la comunidad participa de generación y reproducción de la identidad del lugar.

Corozal se caracteriza por una diversidad de grupos étnicos y elementos culturales que le dan una dinámica propia. La interacción y las relaciones sociales que se van tejiendo - sean simbólicas o no - en diversos espacios de la comunidad, van dando como resultado formas identitarias; para el caso de esta investigación, el salón del reino viene a ser el lugar donde confluyen adherentes que fortalecen, revitalizan y reproducen formas y concepciones de vida que se ven reflejados en sus actitudes hacia los que se adscriben a la religión de los testigos de Jehová y hacia los demás grupos étnicos que habitan en la comunidad de Corozal.

Pero también, nos lleva al nivel de la unidad doméstica, lugar donde los feligreses interactúan diariamente. Y por medio de la tradición oral van transmitiendo elementos que cohesionan a su grupo religioso y a la unidad doméstica. Esto influye para que a partir de los elementos antes mencionados se vayan creando identidades, independientemente que habiten en Corozal, negros, chinos, nicaragüenses, hindúes, guatemaltecos, mexicanos, hondureños, salvadoreños y estadounidenses. Ya que algunos de estos pobladores pueden o no en un momento dado compartir la misma religión, ya que existen distintos grupos religiosos tales como: adventistas, bautista, pentecostal, anglicana, metodista, testigos de Jehová y católica (Arnaiz et. al ;1993:p. 127).

Se pretende conocer las formas de expresión identitaria en tres espacios comunes; el salón del reino -como el lugar de revitalización, reproducción y fortalecimiento de formas identitarias-, la unidad doméstica, como el ámbito donde se expresan cotidianamente expresiones identitarias influidas por su religión que repercuten en la manera de percibirse a sí mismo, a los de las demás religiones y a los distintos grupos étnicos de la comunidad.

El tercer ámbito son los espacios cotidianos y de relación con la comunidad, es decir, la interacción social en los espacios de todos, tales como los parques, el mercado, las tiendas etc.

En el proceso de investigación se pretenden conocer los preceptos religiosos de los testigos de Jehová con el propósito de entender el significado y las formas religiosas que al interior del grupo religioso se manejan. Se analizará cuáles son los mecanismos de adoctrinamiento, para conocer cuáles son los argumentos religiosos, así como la interpretación religiosa que le dan al adoctrinamiento. La percepción identitaria de la feligresía hacia el interior y exterior del espacio religioso, así también su reproducción en los espacios de la unidad doméstica. Y finalmente la interacción étnica de los testigos de Jehová en los espacios religiosos domésticos y cotidianos.

Ahora bien, la pregunta fue, ¿cómo conoceríamos lo antes mencionado? De esta manera se decidió partir del enfoque deductivo (de lo general a lo particular) y se planteó, en una primera fase, antes de haber estado en el campo, la lectura de lo referente a la religión de los testigos de Jehová, es decir referente a los preceptos religiosos.

Estando en la comunidad de Corozal se entrevistó a los miembros de la jerarquía representativa de las testigos de Jehová para conocer su filosofía religiosa que los vincula en un primer nivel a su mundo de vida; con el fin de comparar de qué manera y hasta qué punto van asimilando los feligreses la información religiosa en y durante el adoctrinamiento; esto nos llevará a conocer los elementos identitarios que cohesionan a dicha religión y también a los feligreses que la profesan;

además de que en el plano de la unidad doméstica –segundo nivel de su mundo de vida- podremos conocer como son llevados y reproducidos los contenidos religiosos.

Se realizaron entrevistas formales e informales con personas que tenían cierta antigüedad en profesar la religión de los testigos de Jehová, para que bajo su propia visión expresen cómo la religión ha modificado sus formas de ver la vida, además de cómo entienden y se interrelacionan los demás habitantes del lugar. Se empleó la observación y observación participante con el fin de interactuar en el espacio religioso, la vida religiosa, la unidad doméstica y la propia comunidad para observar y analizar los mecanismos de reproducción y revitalización identitaria.

Para el caso de entrevistas claves se diseñaron dichos instrumentos que permitieron conocer algunos aspectos concretos tales como la distribución de las actividades cotidianas de los testigos de Jehová o la relación interétnica de los testigos de Jehová con la sociedad mayor.

Otra de las herramientas imprescindibles fue precisamente el diario de campo, en donde toda la información recabada ahí fue escrita.

La tesis se encuentra dividida en cinco capítulos:

El primero versa sobre el planteamiento teórico conceptual, en donde se muestra básicamente los aspectos teóricos y metodológicos considerados para el estudio de la identidad religiosa.

El segundo capítulo contextualiza la parte histórica de Belice y Corozal, así como también enmarca a través de un descripción y caracterización de la dinámica económica, política y sociocultural de la comunidad de Corozal.

El tercer apartado analiza la identidad religiosa de la comunidad, y luego se sitúa en la religión de los testigos de Jehová para describir los preceptos básicos que la rigen, así como los espacios de confluencia social, tendiendo un puente hacia la

manera de cómo los “otros” no testigos de Jehová perciben a dicho grupo religioso.

El cuarto capítulo analiza las formas de construcción de la identidad religiosa, a partir de las diversas maneras de adoctrinamiento, así como los mecanismos de revitalización identitaria en los espacios formales (salón del reino) e informales (unidad doméstica). Se analizan los mecanismos y procesos de adoctrinamiento y las formas y maneras de participación.

La siguiente sección analiza las relaciones interétnicas en los espacios religiosos. Los espacios cotidianos y de relación con los habitantes de la comunidad, es decir, las formas de relación en los espacios de todos, tales como el parque, tiendas etc, así también se analizará la religión como espacio de distensión social. Y finalmente se incluye las conclusiones.

I. Marco Teórico Conceptual

1.1 La identidad Religiosa

El estudio de las identidades, sigue siendo una de las líneas de investigación que mantienen su vigencia, - en parte - por la concepción dinámica que la contiene y por la constante movilidad y cambio que se suceden en los diversos lugares del planeta.

Corozal no es la excepción sobre todo por su diversidad, tanto étnica como religiosa. La confluencia de éstos y otros elementos, le dan características particulares a la zona.

La intención de realizar investigación en Corozal a partir del estudio de la identidad en los espacios religiosos y de la unidad doméstica, no es más que el interés de conocer una pequeña parte de las relaciones sociales que se tejen en la comunidad y que forman parte de entorno y del país.

La dinámica de las sociedades va dando formas culturales distintas; el estudio de lo que sucede hacia adentro de las propias comunidades —en este caso—, cobra un interés para la antropología entender las formas y maneras para relacionarse, compartir e identificarse entre individuos, que nos lleva a comprender más detalladamente la diversidad cultural.

El estudio de la religión como característica fundamental en la vida de las comunidades que aporta elementos simbólicos para la reproducción social y participa como elemento identitario, no es más que una pequeña parte del universo cultural en la vida del ser humano.

Así, en esta investigación, la identidad religiosa se plantea como una categoría de análisis, y la perspectiva teórica de Habermas nos abre la posibilidad para poder analizar a la religión de los testigos de Jehová, como nuestra unidad de estudio en los diferentes niveles de relación identitaria.

Estableciendo como eje articulador del análisis los distintos niveles de relación identitaria, las cuales son:

- a) La percepción y la relación con los "otros" no Testigos de Jehová
- b) Las formas y maneras de fortalecimiento y adscripción grupal
- c) Los espacios de construcción, reproducción y revitalización identitaria.

El concepto pivote que sirve como instrumento analítico es el de la acción comunicativa que designa la relación intersubjetiva que entablan los sujetos capaces del lenguaje y de acción cuando se entienden entre sí, sobre algo apoyado sólo en razones, al margen de toda forma de coacción. En este proceso de entendimiento racional, los sujetos que actúan comunicativamente se sirven de interpretaciones transmitidas culturalmente, y hacen referencia simultáneamente a un modo objetivo (con pretensiones de verdad), a un mundo social normativamente integrado (con pretensiones de validez normativa), y al mundo subjetivo de los participantes (con pretensiones de veracidad), aunque cada vez se tematice explícitamente sólo uno de estos "mundos". Lo que equivale a decir que en cada acción comunicativa los actores reafirman simultáneamente su cultura compartida, el mundo social a que pertenecen y sus respectivas subjetividades (Habermas en Jiménez; 1981a:p. 15) .

La acción comunicativa así entendida, tiene por contexto obligado un determinado "mundo de la vida" que se tematiza fragmentariamente en cada una de las "situaciones de acción" que los participantes definen o negocian intersubjetivamente. "El mundo de la vida" designa entonces el saber de fondo o el depósito compartido de auto evidencias y presuposiciones desde los cuales y a partir de los cuales los sujetos se entienden entre sí cotidianamente en el proceso de su acción comunicativa. El problema de la identidad social, lo plantea

Habermas en el marco de una teoría general de la sociedad y de la evolución socio-cultural inspirada en los trabajos de G.H. Mead, Durkheim y Max Weber. La sociedad debe aprehenderse simultáneamente bajo dos aspectos analíticos: como *mundo de la vida* y como *sistema*. Hay que distinguir, entonces, entre Integración Social (Perspectiva Interna de los actores sociales que en su acción comunicativa participan de un mismo "mundo de la vida") e Integración sistemática (proceso objetivo, autónomo y autorregulado, independiente de la voluntad y de la conciencia de los actores sociales); entre evolución socio-cultural, reconstruible como proceso de racionalización de los "mundos de la vida", y dinámica social o evolución sistemática que se mide por el grado de complejidad social. Siguiendo a G: H: Mead, Habermas concibe la evolución sociocultural como una secuencia de fenómenos de interacción social: de la *interacción natural* a la *interacción simbólica*, y de ésta a la *interacción comunicativa* mediada lingüísticamente. Por otra parte, le es inherente una virtud racionalizadora que la convierte en el principal elemento inductor de los procesos de racionalización que Max Weber atribuía unilateralmente a la acción. La evolución sistemática, por su parte, se explica en los términos de la teoría de la división del trabajo social elaborada por Durkheim (solidaridad mecánica – solidaridad orgánica) y prolongada por el Sistemismo de Parsons y Luhman, sin excluir el materialismo de Marx que habla de la determinación material de las superestructuras. Habermas no admite nexos de causalidad lineal entre ambos tipos de evolución: sin embargo, constata un entrelazamiento inicial entre sistema y mundo de la vida en las sociedades arcaicas a través de la institución del parentesco. Pero en la frase actual del proceso evolutivo se produce una creciente desconexión entre ambos aspectos de la sociedad; que ha desembocado en una verdadera "colonización" del último por el primero. Esto quiere decir que la lógica económica y administrativa ha logrado permear los mundos de la vida induciendo diversos tipos de patología social.

A este respecto se establece que la identidad, sea individual o colectiva, se genera y se adquiere en y a través de las interacciones comunicativas mediadas por el lenguaje. El análisis exige adoptar, por consiguiente la perspectiva interna de los sujetos implicados en los procesos de comunicación.

Esta perspectiva resulta accesible al observador externo, solamente cuando los participantes objetivan narrativamente su experiencia identitaria o la expresan en actos y objetos simbólicos susceptibles de interpretación, tales como ritos, signos de reconocimiento o de exclusión, manifestaciones cotidianas de solidaridad, etc.¹

Es entonces a partir de su adscripción religiosa y el sentido que la contiene que los testigos de Jehová manifiestan tanto en el espacio religioso como en sus espacios de relación formas de revitalización, reproducción y fortalecimiento identitario.

Entendiendo como religión a:

“Un sistema de símbolos que obra para establecer vigorosos, penetrantes y duraderos estados y motivaciones en los hombres formulando concepciones de un orden general de existencia y revistiendo estas concepciones con una aureola de efectividad tal, que los estados anímicos y motivaciones parezcan de un realismo único (Geertz ;1996:p. 89)”.

Al igual que Durkheim y H. Mead, Habermas define la identidad del individuo siempre en relación con la identidad del grupo a que pertenece. La identidad individual y la identidad colectiva son por tanto, conceptos complementarios.

En ambos casos la expresión "identidad" se justifica lingüísticamente:

¹ Ibid; p 16a

"la unidad del colectivo constituye el punto de referencia de todos los miembros, la cual se expresa en que éstos pueden hablar entre sí en primera persona el plural. Simultáneamente ha de presuponerse la identidad de la persona para que los miembros del grupo puedan hablar entre ellos en primera persona del singular". Por consiguiente las estructuras simbólicas determinantes del colectivo y de sus miembros individuales están en conexión con el empleo de pronombres personales, es decir aquellas expresiones deícticas que se utilizan para identificar personas. (Habermas en Jiménez ;1981a:p. 17).

La identificación de las personas se van a dar en y por su participación en acciones comunicativas, en la medida que esa autoidentificación es reconocida intersubjetivamente.

Habermas señala la peculiaridad de la forma en que se identifican las personas, en contraposición a la identificación de cosas y sucesos y aun a la "identificación social" de las personas por sus rasgos físicos: las personas se autoidentifican en y por su participación en acciones comunicativas, en la medida en que esa auto identificación es reconocida intersubjetivamente. Por consiguiente, nadie puede construir su identidad personal al margen de las identidades que otros le reconocen en el proceso mismo de la interacción social. Dicho de otro modo "la base para la afirmación de la propia identidad, no es meramente la autoidentificación, sino la autoidentificación reconocida intersubjetivamente".

Esta estrecha asociación entre identidad y acción comunicativa sugiere de inmediato que la clave para la construcción del concepto de identidad debe buscarse en la lingüística, particularmente en los modos de empleo de los pronombres personales. Así, por ejemplo, las peculiaridades del "nosotros" inclusivo ("estamos embarcados en la misma nave"), que revelen una curiosa

disimetría con respecto al "yo", ponen de manifiesto que la identidad del "yo" sólo es posible en el interior de un "nosotros", es decir de una identidad colectiva, esta necesaria complementariedad entre identidad individual e identidad colectiva, en el sentido de que esta última es la condición de emergencia de la primera.

Para la construcción de la identidad asociada a la acción comunicativa y la complementariedad del concepto de identidad individual dentro del de la identidad colectiva, Habermas señala que es necesaria y suficiente a relación triangular yo - tú-nosotros.

Habermas trata de definir los estadios ontogenéticos de la identidad del individuo. Para ello contrapone la identidad natural a la identidad de la persona. Esta última, a su vez, pasa por dos estadios: la identidad, el rol que se basa en la pertenencia a un grupo de referencia y resulta de la internacionalización progresiva, primero de roles intrafamiliares referidos a la edad y al sexo, luego de los extrafamiliares, hasta alcanzar el orden político. En el curso de este proceso, la identidad se torna cada vez más abstracta y a la vez más individualizada.

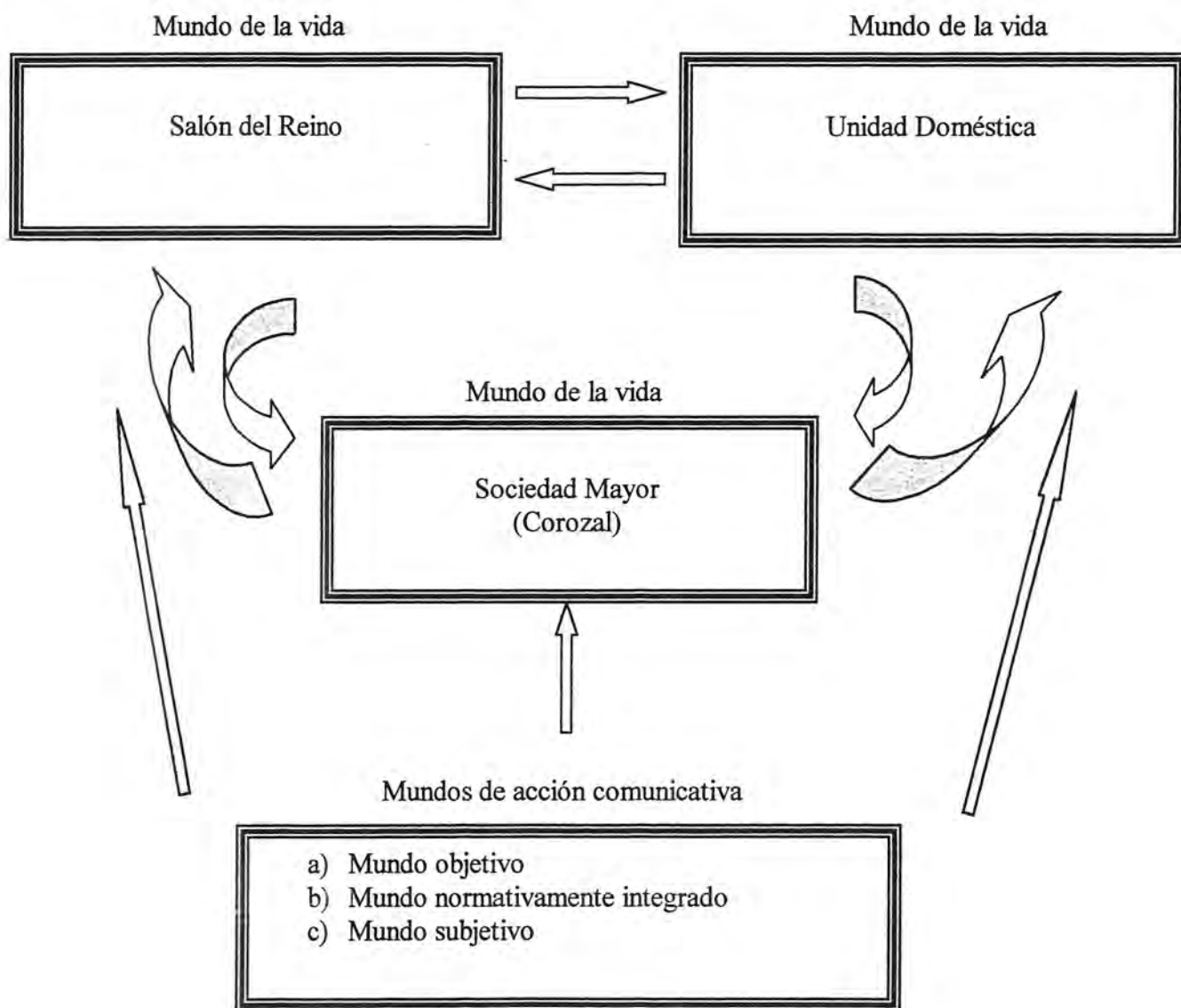
La identidad del yo que sustituye al anterior, supone la plena individualización del hombre adulto, la superación de los roles convencionales muy particularizados y, sobre todo, la capacidad de resolver las sucesivas crisis de identidad mediante la construcción de nuevas formas de identidad que subsuman las antiguas en la continuidad de una biografía incanjeable, bajo la guía de principios y modos de proceder generales

Las semejanzas observables entre la identidad del "yo" y la identidad del grupo se basan, según Habermas, en la complementariedad de ambas formas de identidad, ya que la unidad de la persona se forma a través de las relaciones con otras personas del mismo grupo. Estas homologías parecen reducirse a lo siguiente: tanto en la dimensión del "yo" como del "nosotros", las proyecciones de la identidad se tornan cada vez más generales y abstractas hasta que finalmente el

mecanismo de la proyección en cuanto tal se torna consciente, y la formación de la identidad asume una forma reflexiva, en la inteligencia de que los individuos y las sociedades construyen su identidad en cierto modo por sí mismos. Por lo que toca a la identidad nacional, Habermas sostiene que la nación es la forma moderna de la identidad que ha aliviado y hecho soportable la cantidad entre el universalismo intraestatal de la legalidad y moralidad burguesas, por una parte, y el particularismo de los diversos Estados, por otra.

Habermas resitúa tanto las identidades como las homologías observadas entre sus formas individuales y colectivas en el contexto de una teoría de la acción comunicativa y de los procesos de racionalización. Por lo que toca particularmente a las identidades, éstas no sólo se generan y se afirman en y por la acción comunicativa sino también constituyen un presupuesto necesario para la asunción de roles comunicativos (Habermas en Jiménez; 1981b:pp. 21,22)

Esquema de niveles de acción comunicativa a estudiar en los testigos de Jehová



En el presente esquema se muestra precisamente los niveles de estudio de la identidad religiosa de los testigos de Jehová en Corozal Belice, así como su interacción en los procesos de acción comunicativa. El primer nivel que es el de

confluencia social legitimada por los testigos de Jehová se sitúa en el salón del Reino, lugar donde se revitaliza la identidad religiosa y el otro nivel es el de la unidad doméstica, mundo de vida en donde se estudiará las formas de producción y reproducción identitaria entre padres e hijos.

Finalmente la sociedad mayor, es decir, comunidad como tal (mundo de la vida) y los niveles de relación identitaria con los testigos de Jehová y viceversa. Toda esta relación, mediados por los niveles de acción comunicativa que posibilita el fortalecimiento y generación de la identidad religiosa.

II.- Belice: El contexto y sus procesos históricos

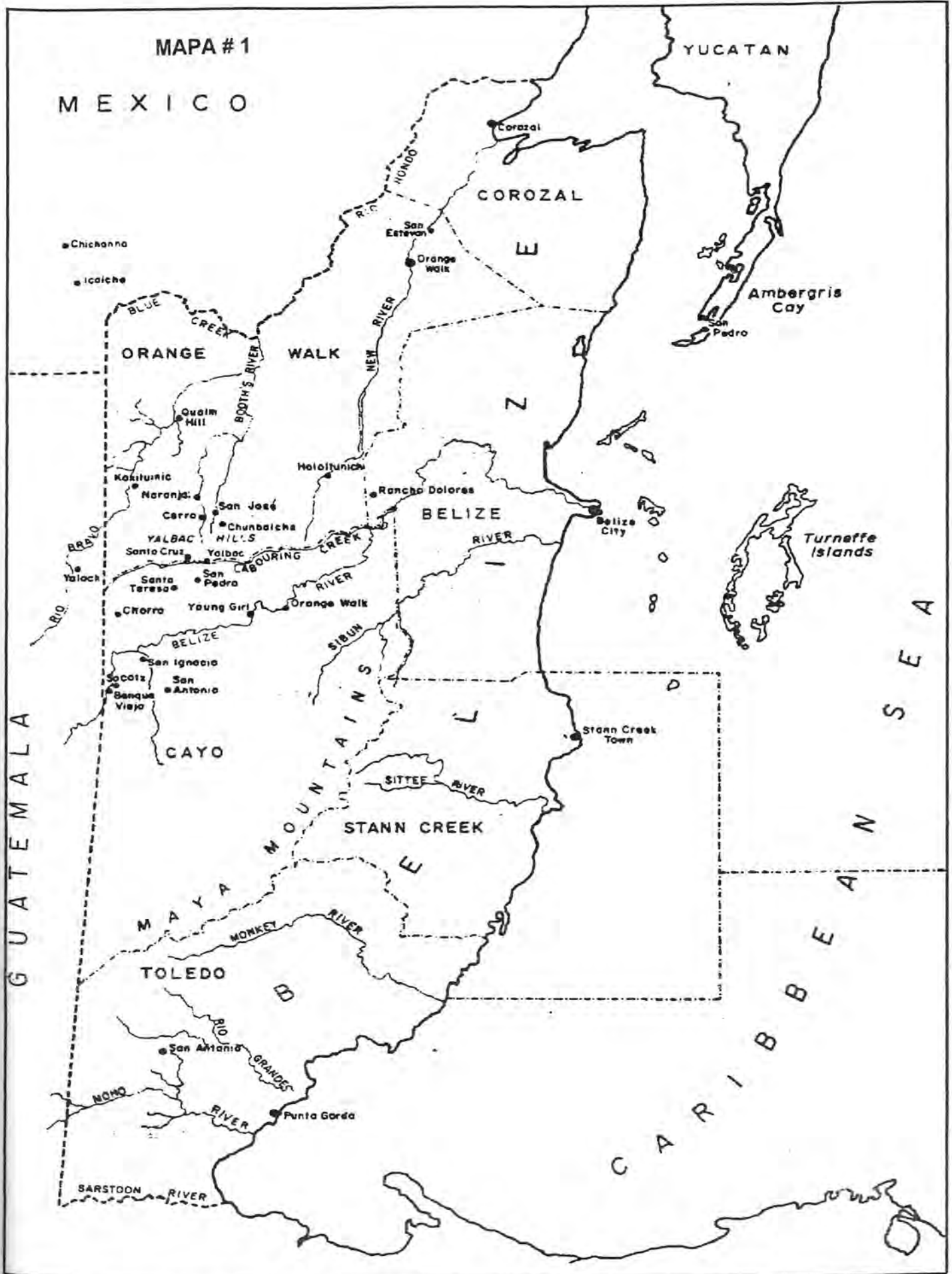
2.1 .- Ubicación

El país de Belice se ubica en la costa oriental de Centroamérica. Comparte fronteras en el norte y noroeste con México y en el oeste y sur con Guatemala.

El mar Caribe forma toda su frontera oriental. Mantiene patrones culturales, étnicamente vinculados con: México, Guatemala y naciones del Caribe. Además de contener raíces culturales de África, Asia y Europa.

Ocupa un área de 22,962 Km. cuadrados, incluyendo varias islas costeras, que lo convierte en el segundo país más pequeño en el continente. Comparativamente tiene el doble de tamaño que Jamaica, y es apenas mayor en superficie que El Salvador. Con una población aproximada de 145,353 personas (Sánchez; 1984: p. 3). Las aguas costeras contienen una barrera coralina que es el segunda en el mundo por su extensión.

Corozal -lugar de estudio- forma parte de una de las comunidades de Belice, ésta se encuentra ubicada en el distrito del mismo nombre (véase el mapa 1), de esta manera también es rectora de los movimientos políticos económicos y sociales de la zona. Está a 88.5 grados de longitud y 18.5 grados de latitud. En su lado norte se encuentra ubicada la Bahía de Corozal que se recorre de punta a punta al poblado (Arnaiz et.al ;1993:p 119).



Fuente: Mapa tomado de la publicación *Colonialismo y resistencia en Belice*, de O. Nigel Bolland

2.2.-Lengua

El inglés es la lengua oficial del país, aunque también se habla español, maya, garífuna y creole, este último es una combinación del inglés con algunas de las otras lenguas. De acuerdo con datos recientes 160 mil habitantes hablan creole, 120 mil hablan español como lengua franca², 20 mil hablan maya, 14 mil garífuna y 3000 alemán (Enciclopedia de Quintana Roo;1998:p. 340)

2.3.- Clima y precipitación pluvial

Predomina en Belice un clima subtropical templado por los vientos alisios, con una temperatura media que fluctúa entre los 18 y los 20 grados centígrados, con excepción de las regiones altas de las Montañas Mayas y de la Sierra de Pinos, donde las temperaturas son más frías sobre todo en los meses de invierno. Las estaciones son únicamente dos: la húmeda y la seca, pero su duración es diferente en el norte y en el sur del territorio. La estación seca abarca en el norte los meses de febrero a mayo, mientras que en el sur abarca hasta el mes de marzo. Por lo mismo la precipitación pluvial varía desde 1 300 milímetros en Corozal hasta 4 400 en Punta Gorda. Además, se producen grandes variaciones de un año a otro, lo cual repercute directamente en la agricultura del país.

De aquí que los factores climáticos hayan tenido vital importancia en la historia económica de Belice, al generarse un ciclo laboral estacional en la exploración forestal. Así, la estación seca está destinada al corte mientras que la húmeda es la estación propicia para realizar la tarea de conducir los troncos flotando hacia el mar, labor que se ve facilitada debido a que los ríos se encuentran crecidos (Toussaint;1993:p. 16).

² Lengua aceptada como general por los hablantes de diferentes lenguas en la misma región.

2.4.- Suelo

En el norte del país, al igual que en Quintana Roo, los suelos son menos hondos, aunque en las llanuras aluviales de los ríos Hondo, Nuevo, Belice y Sibún son más profundos, con menos arcilla y más fértiles. En las llanuras costeras del centro y del sur los suelos contienen gran cantidad de arena y son propicios para el desarrollo de sabanas y de bosques de coníferas, mientras que en la región de los cayos los suelos de las lagunas costeras contienen arcilla y limo y son de color negro o café. El bosque tropical con caoba y chicozapote predomina alrededor de las Montañas Mayas. Ahí los suelos son rojos o negros y favorables para el desarrollo forestal. En los valles y al pie del macizo montañoso, los suelos son rojos, profundos y fértiles. Finalmente, en la región de Toledo se trata de suelos profundos y fértiles en algunas zonas y, en otras, arcillosos.

2.5.- Composición étnica

La población estimada de Belice en 1985 fue de 166, 200 dividida en tres grupos étnicos principales: criollos (con influencia africana), mestizos (español y maya) y garífunas (black caribs). Hay también una pequeña comunidad menonita de origen europeo. Además, la estructura multirracial de la sociedad beliceña incluye chinos, árabes, ingleses, salvadoreños, etc; 62% de la población son católicos y 38%, protestantes, incluidos anglicanos, metodistas, bautistas, nazarenos, pentecostales y testigos de Jehová. En Belice se habla inglés, español, maya (yucateco, mopán y kekchi) y caribe (mezcla de arawak-caribe con elementos africanos); de ellos, el idioma nativo de 40% de la población y el segundo idioma de otro 20%. Casi todos los habitantes hablan un dialecto inglés denominado criollo³.

³ Ibid., pp. 16-17

2.6.- Los Distritos

El país se divide en 6 distritos administrativos: Belice, Corozal, Cayo, Orange Walk, Stann Creek y Toledo. Las principales ciudades son Belice (Belice city, antigua capital con 40 000 habitantes) y Belmopan (la nueva capital, con 3 000 habitantes), pero también son importantes las ciudades de Corozal, Dangriga (antes Stann Creek) y Orange Walk, en el norte, Punta Gorda, en el sur, y San Ignacio, al oeste.⁴

2.7 .- Antecedentes Históricos

Belice surgió en el siglo XVII como un asentamiento clandestino de piratas. Al inicio de la época colonial ya la corona española había prohibido el comercio a sus colonias con otros países extranjeros. La dinámica había sido que las posesiones españolas en América sólo exportaban a su metrópoli y de esta última importaban todo cuanto les estaba permitido. Este tipo de dinámica comercial llamaba la atención a otras potencias, las cuales permitieron a sus ciudadanos interceptar tales envíos para apropiárselos ilícitamente, esas fueron las causas que originaron la piratería. Escoceses, franceses e ingleses se lanzaron al mar en busca de galeones españoles y sus riquezas. En la primera mitad del siglo XVII, hacia 1640, el escocés Peter Wallace, con un grupo de piratas, contrabandistas y cortadores de palo de tinte, descubren al sur del río hondo, un sitio perfecto para esconderse. Ahí desembarcó con aproximadamente 80 hombres, siendo los primeros en establecerse y construir las primeras casas. Aproximadamente en 1670 los piratas ahí asentados se establecieron como cortadores y vendedores de palo de tinte, actividad que les rendía mayores utilidades que la piratería. El río y la provincia que pertenecía a la provincia española de Bacalar, poco después serían conocidos como Belice, nombre que aparentemente es una derivación de Wallace: Wallis, Balis, Balise, Belice(Enciclopedia de Quintana Roo;1998:p. 341).

⁴ Ibid

Originalmente, Belice no fue establecido formalmente como colonia por alguna autoridad británica. Más allá de leyendas y tradiciones, los corsarios y bucaneros que abandonaron la actividad pirática se establecieron paulatinamente en las bahías de Campeche y Honduras y se dedicaron a la explotación del palo de tinte, producto del cual se extraía el colorante para la lana en tonos de negro, gris, morado y rojo. Dado que el palo de tinte crece abundantemente en los climas tropicales, no es necesario cultivarlo; únicamente hay que talarlo y transportarlo. Ya desde el año 1550, los españoles lo habían explotado en el golfo de Campeche y gozaban del monopolio en cuanto a su explotación y comercialización, llegando a venderlo a 100 libras esterlinas la tonelada. Esta situación se transformó al crearse –a lo largo del siglo XVII, especialmente en la segunda mitad- una serie de asentamientos de cortadores de madera en las costas de la península de Yucatán.

Para 1670, existían pequeños asentamientos de cortadores de madera en la laguna de Términos, Trist island, Beef island, Bahía de Campeche y Cabo Catoche. Se calcula que el número de cortadores ascendía entonces a 700 blancos. Años más tarde, cuando los ingleses fueron expulsados nuevamente de Campeche después de sucesivos intentos de desalojo, se trasladaron todos ellos a Belice, con lo cual se incrementó la importancia de este asentamiento.

2.8.- Legitimación de su presencia

Paso a paso, Inglaterra consolidaba su posición en América. El único aspecto negativo era la piratería, elemento que no sólo desprestigiaba a los ingleses en nuestro continente sino que, y es lo más importante, le generaba conflictos y tensiones con los demás países europeos. Por ello Carlos II, rey de Inglaterra, decidió suprimir la piratería mediante el Tratado de Madrid de 1667. Sin embargo, la prohibición de la actividad pirática obligó de alguna manera a los ingleses a dedicarse directamente a la obtención del producto, a pesar de que la vida de los cortadores se desarrollaba en condiciones sumamente adversas. En virtud de ese tratado, el monopolio español sobre la explotación del palo de tinte se vino abajo

porque los ingleses podían ya aprovechar y comerciar dicho recurso de manera más abierta y respaldados por Inglaterra

Como consecuencia de los conflictos entre las potencias europeas, se acordó en 1670 un armisticio entre España e Inglaterra, el cual fue firmado en Madrid por los plenipotenciarios de las coronas española y británica respectivamente, Gaspar de Bracamonte y Guzmán, conde de Peñaranda, y William Godolphin, caballero de la Espuela Dorada. Dicho convenio, conocido como tratado de Madrid o Tratado de Godolphin, legalizó la presencia inglesa en el continente americano.

Por medio de este tratado, se reconoció el derecho de Inglaterra sobre las tierras e islas en América y las Indias occidentales, que tenía hasta ése momento. Sin embargo, no se especificaron cuáles eran esas posesiones, así que sólo las que tenían un gobierno constituido como Jamaica, Barbados y Nueva Inglaterra quedando claramente en manos británicas, mientras que los lugares más apartados de la península de Yucatán permanecieron en una situación más cuestionable.

Los problemas se suscitaron debido a que las interpretaciones española y británica del tratado diferían en algunos aspectos. Los españoles mantenían la posición de que el tratado reconocía los derechos ingleses sobre aquellas posesiones que contaban con algún tipo de reconocimiento diplomático; Belice quedaba pues excluido ya que, en ese momento, los británicos no tenían derecho de dominio o soberanía sobre él. Por su parte, los ingleses reclamaban el derecho de posesión sobre Belice.

Para los cortadores, el Tratado Godolphin significó una seguridad y un respaldo a sus derechos a lo largo del siglo XVII pero, pese a ello, tuvieron que enfrentarse al escaso apoyo del gobierno británico y a la falta de reconocimiento por parte de los españoles.

Con todo, en esta época el reino español no estaba en contra de las actividades de los británicos en Yucatán por lo que los oficiales españoles en las colonias más bien ignoraban a los cortadores. Paralelamente, los sucesivos gobernadores de Jamaica, entre ellos Modyford, intentaron regular el comercio de palo de tinte dándole en cierto sentido un carácter legal, pero debido a la falta de apoyo por parte de Londres dicho intento estuvo condenado al fracaso.

Pronto los españoles empezaron a sentirse afectados por la actividad de los cortadores británicos. Considerando que ello ponía en peligro al monopolio hispano, se publicó en 1672 una real cédula que decretaba que el comercio de palo de tinte era ilegal y autorizaba la confiscación de barcos madereros extranjeros. En suma, cualquier actividad comercial en puerto español sin licencia sería considerada y juzgada como pirata. Como consecuencia, se incrementaron los ataques a los barcos cargados de palo de tinte.

A partir de entonces, Inglaterra inició una campaña en el terreno diplomático con la finalidad de obtener la libertad de comerciar con dicho producto. Godolphin, embajador británico en Madrid, trató infructuosamente de obtener el reconocimiento español de los derechos británicos en el área del Caribe. Es más, Gran Bretaña no logró siquiera la reparación de los daños por los barcos que le habían sido hundidos. Sin embargo, a pesar de estos ataques, el comercio continuó.

Los ataques contra los cortadores británicos se llevaron a cabo por diversas vías. Al tiempo que el Consejo de Comercio sugería al Gobernador de Jamaica que desalentara a los cortadores y los persuadiera para que trabajaran en las plantaciones jamaicanas, la isla Trist era atacada por los españoles (1680) debiendo huir los británicos a Veracruz, en donde fueron puestos en prisión. En el año 1681, sir Thomas Lynch, Gobernador de Jamaica, intentó nuevamente prohibir el comercio del palo de tinte, enviando una expedición naval al mando del capitán Coxon a la bahía de Honduras; con el fin de desalojar a los cortadores;

ésta fracasó y Coxon se dedicó al comercio del palo de tinte. Todo esto se vio reforzado por los continuos ataques españoles contra los cortadores asentados a trasladar sus actividades a un área cercana a Belice.

No obstante, el comercio continuó e incluso se registró cierta actividad comercial entre los cortadores británicos y las colonias de Nueva Inglaterra. Por ende, los conflictos siguieron adelante ya que mientras Inglaterra mantenía su interés en los asentamientos de palo de tinte, fundamentalmente debido al valor comercial de la madera, España defendía tanto su monopolio comercial como su posición territorial. Años después, cuando Inglaterra y España vieron realmente la magnitud de los recursos madereros en Belice, ambas intentaron modificar el contenido del Tratado de 1670, la primera para agregar algunos artículos que hicieran referencia explícita a los colonos británicos y, la segunda, para asegurar la soberanía sobre el territorio.

Esta situación culminó en 1713 con el Tratado de Utrecht el cual, si bien permitió el incremento de la actividad comercial británica en las colonias españolas, no reconoció los derechos de los cortadores de palo de tinte; sólo confirmaba la cláusula del Tratado de 1670 que contemplaba la ocupación inglesa como una concesión a la Gran Bretaña⁵.

Otra etapa históricamente importante en la conformación de la zona, es la referida a los inmigrantes mayas. Período que inicia a principios de 1800 y que define el contexto sociocultural de la región

2.9.- Corozal y la Guerra de Castas

Los primeros habitantes de Corozal provenían de México, algunos eran mayas yucatecos así como mestizos. Estos se refugiaron alrededor de 1814 en territorio de la colonia británica.

⁵ Toussaint op.cit; pp. 124-125.

Entre 1814 a 1842 los habitantes eran frecuentemente acosados por los indígenas de Bacalar, esto influyó para que los lugareños se internaran aún más en territorio británico. (Arnaíz et, al:p. 121)

Sin embargo, los mayas llegaron en grandes cantidades a Belice, cuando se dio el conflicto de la guerra de Castas. Así lejos de emplear a los mayas para cultivar la tierra, sus primeros esfuerzos agrícolas fueron considerados una molestia.

Fue hasta que los refugiados yucatecos de Corozal empezaron a cultivar azúcar, e incluso a exportarla, que los grandes propietarios empezaron a darse cuenta del potencial agrícola del lugar y también a considerar a los mayas como Jornaleros potenciales.

Como resultado del derramamiento de sangre por la guerra de castas, miles de mayas huyeron hacia el sur, a Belice. Muchos volvieron a Yucatán; los que no se fueron se establecieron en el occidente y un gran número lo hizo hacia el norte. El informe de Blue Book de 1856 estimaba en 20,000 la población permanente, y afirmaba que más de la cuarta parte, alrededor de 5,500 refugiados yucatecos, se encontraban en el distrito norte.

En 1857 el pueblo de Corozal contaba con 4,500 habitantes y la población del distrito norte, excluyendo a los indios, era de 2,000 hombres adultos inmigrantes, estimándose que eran sólo la cuarta parte de los refugiados. Así Corozal con 4,500 habitantes principalmente de origen yucateco, pero también indios y criollos. (Bolland; 1992: pp.159,160)

Con relación a información que hable o mencione sobre la fundación de Corozal, cito la de Luz del Carmen Vallarte Vélez sobre una descripción de Octubre de 1847, en la que el padre Jesuita Henry Gillet describe la fundación de Corozal por habitantes de Bacalar.

“El primer yucateco que construyó una casa en esta orilla fue Tata Solís, a quien recuerdo. Él vino de

Lauries en un pequeño bote a través de New River Bight y encontró un buen sitio entre las palmas de corozo que se alineaban a la orilla del mar. Luego invitó a otros a que se le unieran. Entonces con el permiso del señor Blake, trazó el pueblo al estilo español, con una gran plaza pública, con calles rectas ordenadas en manzanas y bautizó el lugar como San Narciso de Corozal. Esto nos da una fecha, porque la fiesta de San Narciso es el 29 de Octubre y era el año de 1847⁶.”

En cuanto a las procedencias, estas indican que también vinieron de la región productora de azúcar, la zona comprendida entre Valladolid en el este y Tekax y Oxkutzcab en el sudoeste.

Con referencia a los poblados fundados por los refugiados tenemos que a finales de 1850 ya habían establecido 16 asentamientos, tres de los cuales tenían quinientos o más habitantes. Corozal se convirtió para entonces en la capital administrativa del distrito del norte, con un magistrado residente (Vallarta; 1998:pp. 32, 33, 44, 45).

2.10.- Corozal: Descripción Breve

A la luz de las posibilidades visuales, este apartado pretende situarse en los ojos de una imagen instantánea; con la intención de describir la cotidianidad de la comunidad de Corozal (cuyo distrito lleva el mismo nombre).

La búsqueda de fuentes históricas que mencionaran a Corozal nos llevó hasta la información escrita en 1958 por el periodista mexicano Alardo Prats quien realizó un recorrido por dicha zona y del cual observó lo siguiente:

⁶ Para esta información tuve acceso a una copia de la impresión del documento titulado Los payobispenses, identidad, población y cultura en la frontera México-Belice. Universidad de Quintana Roo CONACYT 1999, Sociedad y Cultura en la vida de Quintana Roo. Siglos XIX y XX.

Acompañado por varios de los Ocasionales asambleístas, recorrí las calles de Corozal, visité la nueva iglesia, el nuevo hospital, las nuevas escuelas y los nuevos edificios. Sorprende, que tanto ofrezca un aspecto limpio. Parece recién construido. ¡Qué diferencia con Chetumal!. Comprobé que la capital del más floreciente distrito del norte de Belice –que es Corozal- pegado a México y políticamente separada por la línea arcifinia del río Hondo, es México mismo. Los dos mil ochocientos habitantes de la cabecera de esta rica comarca, son en su mayoría mexicanos de origen, unos de viejo arraigo en estas tierras, y otros de recientes acomodados. Son los hijos de todos los criollos de Belice. Habían una mezcla de “creol”, de dialectos mayas y de español un poco averiado. He aquí una muestra. Es la petición de una niña mexicana en la tienda: -Dzaten pet (mata carretilla de hilera (español) number fifty (“creol” o inglés de Belice) (Prats; 1950: Pp 18, 29).

Esta descripción nos esboza de una manera muy peculiar, desde la perspectiva particular de dicho periodista, las construcciones y la influencia y relación histórica y étnica de los habitantes con su origen mexicano. Siguiendo la línea que tiene que ver con la búsqueda de fuentes que describan al Corozal de este siglo, que nos permitan tener un punto de referencia para compararla con la dinámica actual, encontramos que el mismo autor hace referencia a la devastación causada por el ciclón Janet el 27 de septiembre de 1955 tanto al territorio Quintanarroense como al distrito de Corozal. Alardo Prats refiere a la etapa posterior al ciclón Janet.

"Corozal ha sido rápidamente reconstruido. Sus modernas casas de madera son preciosas (...) La iglesia, de cuya fábrica ni rastros quedaron después del huracán, es un edificio de una gran belleza. Lo mismo ocurre, con el hospital y los edificios que albergan los servicios municipales, con las escuelas y hasta con las casas de los campesinos, cultivadores de caña de azúcar, hortalizas, maíz, frijoles y de toda clase de legumbres" (...) Es esta una región que ha hecho rica y próspera, el imperioso trabajo de los mexicanos (Prats; 1958; p. 20)

En esta descripción se puede notar los riesgos generales de las construcciones así como quiénes son los actores predominantes de esta región fronteriza, así como también se señala las actividades productivas, dominantes de la zona.

2.11.- Corozal Hoy

Donde las aparentes cercanías geográficas y culturales se evidencian, han ido surgiendo a través de los años o mejor dicho, se han ido poco a poco tamizando elementos culturales propios de una comunidad fronteriza (Corozal-Chetumal) que históricamente han mantenido contacto. Corozal se encuentra ubicada aproximadamente a 10 kms de la frontera con México. El pueblo es nucleado con una traza reticular, en el centro del pueblo se encuentra un parque, a un costado, es decir, al oeste se encuentra el Town Hall, del lado sur se encuentra la iglesia católica y al norte la estación de policía.

No todas las calles han sido pavimentadas, principalmente las de la periferia, sin embargo hay que señalar que la comunidad de Corozal a primera vista aparenta tener más de sus 7.062 habitantes⁷ pero esto se debe a que Corozal es también

⁷ *Belice Abstract of Statistics 1996, p 9, central statistical office. Ministry of finance, Belmopan, Belize C.A.*

uno de los distritos y dentro del distrito se encuentran 39 aldeas⁸ (véase cuadro num. 1) y muchas de ellas ya están pegadas a la Corozal.

Cuadro. 1

POBLACIÓN RURAL DEL DISTRITO DE COROZAL. CENSO 1991

ALDEAS	TOTAL	MASCULINO	FEMENINO
COROZAL	20,962	10,858	10,104
Buena Vista	365	188	177
Calcuta	736	375	361
Caledonia	1,146	606	540
Carolina	177	97	80
Chan Chen	328	164	164
Chunox	741	375	366
Concepción	901	459	442
Consejo	136	75	61
Koper Bank	303	175	128
Cristo Rey	554	287	267
Estrella	53	27	26
Fire-Burn	N/A	N/A	N/A
Hill Bank	N/A	N/A	N/A
Libertad	1,450	771	679
Little Belize	1,395	706	689
Louisville	641	339	302
Paraiso	667	345	322
Patchakan	973	520	453
Progreso	1,044	523	521
Pueblo Nuevo	N/A	N/A	N/A
Ranchito	915	469	446
Saltillo	N/A	N/A	N/A
San Andrés	725	363	362
San Antonio	266	131	135
San Joaquín	1,072	555	517
San Narciso	1,861	963	898
San Máximo	N/A	N/A	N/A

⁸ Empleo dicho término porque es el que la población beliceña utiliza para referirse a las comunidades.

San Román	602	306	296
San Víctor	549	291	258
Santa Clara	698	370	328
Santa Cruz	N/A	N/A	N/A
Sarteneja	1,365	712	653
Tacistal	144	71	73
Xaibé	825	418	407
Yo Chen	56	29	27
Santa Elena	205	115	90
Alta Mira	69	33	36
Other Rural Communities	35	13	22

Fuente: *Belize Abstract of Statistic 1996, Central Statistical Office.*

Ministry of Finance. Belmopan, Belize C.A p. 18

Así también en la comunidad es común observar casas de madera construidas al estilo inglés, aunque a últimas fechas las casas de material han empezado a cobrar auge, sin embargo mantienen la costumbre de dejar un pequeño porche o terraza donde en las tardes pueden salir a platicar y a tomar aire fresco. Los habitantes en su mayoría tienen un origen históricamente mexicano, en Corozal predominan los mestizos y muy pocos negros. Los de origen maya se han asentado en las aldeas cercanas. En su mayoría los lugareños son muy sociables amables y es poco común observarlos caminando en el pueblo, se observa todas las mañanas un poco de movimiento de la gente, sobre todo en el mercado, la panadería y algunas tiendas, a eso del medio día hora en que almuerzan y después de esa hora, inclusive hasta en la tarde, es poco común que la gente salga de sus casas a caminar o al parque.

A continuación señalo un cuadro donde se aprecia la diversidad étnica de los habitantes de Corozal y la zona rural.

Cuadro. 2

Distrito y Sub-Divisiones	Población	Creole	East Indian	Garifona	Maya Mopan	Ketchi Maya	Otros Maya	Menonitas	Mestizos	Chinos	Sirios/ Libanes	Blancos	Otros
Corozal	26,419	2,151	1,719	361	134	53	1,214	1,407	21,056	97	9	174	44
Corozal Town	6,613	1,209	648	143	11	6	191	6	4,204	76	9	91	19
Corozal Rural	21,806	942	1,071	218	123	47	1,023	1,401	16,852	21	0	83	25

Fuente: *Belize Abstract of Statistic 1996, Central Statistical Office. Ministry of Finance. Belmopan, Belize C.A p 14*

2.12.- La dinámica social de los fines de semana en Corozal

La pertinencia del título tiene que ver con la intención de recrear la dinámica poblacional que se genera en la comunidad en el transcurso de la semana y los fines de esta. De lunes a jueves la vida en Corozal transcurre en mucha calma. En estos días, algunos lugareños acuden muy temprano por la mañana (6 ó 7 a.m.) al pequeño mercado a comprar lo del día, ya sea carne, verdura y frutas, otros van a la panadería o a la tortillería. Los demás comercios empiezan a funcionar desde las 7 am. y algunos hasta las 8 am.

Al medio día (hora del almuerzo) algunos comercios cierran y abren en la tarde; sin embargo previo al medio día y después no es común observar a la gente en la calle o caminando.

A la llegada del viernes y sábado es más que evidente desde temprano (7 a.m. aproximadamente) los habitantes de aldeas vecinas como Caledonia, Pachacan, progreso, Ranchito, San Joaquín, etc, llegan a vender sus productos, como frutas, verduras, inclusive pavos y cerdos, éstos se establecen alrededor del mercado, así también otros llegan a comprar a las tiendas del lugar, otros acuden al Town Hall a realizar trámites o gestiones políticas y algunos van al banco.

Los que profesan la religión católica acuden a realizar los trámites de algún bautizo, boda, etc. En estos días es común que la gente del pueblo venda en el parque ropa usada, comida (rice and beans, pollo en barbicue, etc).

En fin, que hasta la tarde se nota movimiento. Así, pues de manera breve –en parte- a través de la posibilidad visual se ha podido realizar esta descripción de la comunidad de Corozal.

III.- La religión en Corozal: Los testigos de Jehová, sus creencias y espacios de revitalización identitaria.

El país de Belice, además de su diversidad étnica, de lenguas, tradiciones y costumbres se caracteriza por su variedad de creencias religiosas.

La comunidad de Corozal no podía ser la excepción, la heterogeneidad étnica y religiosa forman parte de la dinámica social del lugar.

En la comunidad, la práctica de la religión, cualesquiera que sea, forma parte importante de la vida social y permea vigorosamente los espacios cotidianos y formales de los habitantes. Para aproximarnos a conocer y entender las maneras y formas en que las creencias religiosas intervienen en la vida comunitaria, se estudió al grupo religioso de los testigos de Jehová. En este apartado se describe el contexto religioso en Corozal, también se realiza un breve esbozo histórico sobre los testigos de Jehová como organización mundial y su breve historia en el país de Belice. Por otro lado se describe la dinámica social de este grupo religioso así como sus preceptos básicos; se analiza el Mundo de vida del salón del reino como un espacio donde confluye el colectivo religioso y construye y revitaliza la identidad religiosa.

3.1 El contexto religioso en el país de Belice

Como se ha mencionado en párrafos anteriores, la diversidad religiosa en el país de Belice ha sido significativa, los datos del censo de población de 1991 arrojan una población total de 185,970 habitantes de los cuales 174,920 practican alguna religión; para el caso del distrito de Corozal una población total de 28, 419 habitantes, 25,695 practican alguna religión; es decir de la población total de dicho distrito solamente el 9.6% de habitantes no practican ninguna religión, lo cual nos indica un alto nivel de adscripción religiosa de los habitantes del distrito donde se encuentra la comunidad de Corozal. A continuación se presenta un cuadro donde se muestra la diversidad religiosa del país de Belice.

Cuadro. 3**Población total por religión y distrito 1991**

RELIGIÓN	Total	Corozal	Orange			Stann Creek	Toledo
			Walk	Belice	Cayo		
Anglicana	12,914	386	265	9,942	1,028	1,131	162
Hindú	4,568	243	210	2,455	562	390	708
Bautista	272	0	75	161	28	5	3
Testigo de Jehová	2,634	401	630	760	520	163	160
Menonita	7,433	1,431	3,142	537	1,793	79	451
Metodista	7,869	540	77	5,580	289	786	597
Mormón	622	77	114	178	237	16	0
Nazareno	4,695	497	148	1,397	1,570	247	836
Pentecostal	11,660	842	1,855	1,724	4,722	789	1,780
Católico	107,485	17,683	18,988	25,386	22,057	11,649	11,722
Bahai	268	53	24	46	80	30	35
Adventista	7,618	2,313	1,284	2,258	1,109	510	144
Salvation Army	352	11	3	307	29	1	1
Musulmán	159	1	0	109	19	21	9
Otro	6,319	1,217	2,046	1,197	887	733	239
No profesan	11,050	2,724	1,644	2,741	2,375	927	639
Total	85,970	28,419	30,505	54,778	37,305	17,477	17,486

Fuente: *Belice abstract of estatistic; 1996:p16*

Como se puede observar en el cuadro, la diversidad religiosa en el país beliceño, así como en el distrito de Corozal es muy significativa, sobre todo porque también permite rastrear en algunos las adscripciones de carácter étnico y calcular la población del grupo a través de la filiación religiosa, por ejemplo la religión hindú,

musulmán y otras. De esta manera tenemos una idea del movimiento poblacional y su heterogeneidad cultural.

3.2.- Antecedentes históricos y la organización de los testigos de Jehová

La organización tiene una historia relativamente reciente. Carlos Taze Russel fue el que promovió el grupo. En julio de 1879 se publica el primer número de la revista "*Zion's Watch Tower and Herald of Christ's Presence*" (la torre de vigía de Sión y Heraldo de la presencia de Cristo, ahora conocida en español como "La Atalaya anunciando el reino de Jesús"). Para 1880 los estudios bíblicos, habían crecido y generado más congregaciones. En 1881 se forma la *Zion's Watch Tower Tract Society* (sociedad de Tratado Torre del Vigía de Zión), y en 1884 se incorporó Russel como presidente. Más tarde se cambió el nombre de la sociedad a *Watch Tower Bible and Tract Society* (Sociedad de Biblias y Tratados Torre de Vigía)⁹. " De manera legal la Torre del Vigía de Sión fue creada en Pensilvania en el año de 1884"¹⁰; muchos testificaban de casa en casa y ofrecían literatura bíblica. Para 1888 ya habían 50 personas efectuando esta obra como trabajadores de tiempo completo. Para 1909 la obra había alcanzado nivel internacional, la oficina central mundial de la sociedad fue trasladada a su ubicación actual en Brooklyn, Nueva York.

Se hicieron arreglos para la publicación simultánea de sermones impresos en diversos periódicos, y para 1913 éstos salían en cuatro diferentes idiomas en unos 3,000 periódicos de los Estados Unidos, Canadá y Europa..¹¹

⁹ Los testigos de Jehová en el siglo veinte p. 6, publicado en 1979 por *Watchtower bible and tract society of New York, inc. International Bible association, Brooklyn New York, U.S.A.*

¹⁰ Higuera Bonfil Antonio (1999^a) Elementos de una identidad teocrática: los testigos de Jehová en : *Alteridades, Julio-Diciembre*, num. 18 p. 116

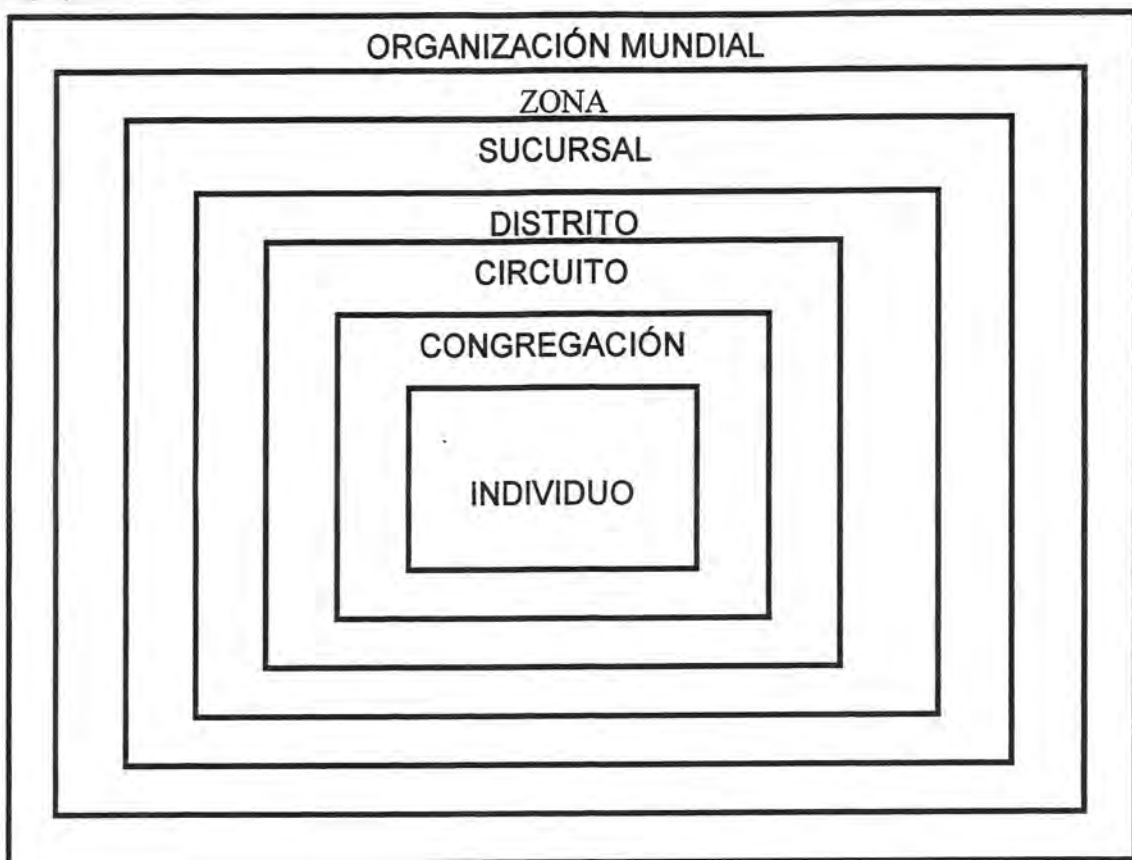
¹¹ Los testigos de Jehová en el siglo veinte op.cit p. 6

En la actualidad su doctrina se ha a expandido a doscientos treinta y dos países; cuenta con ciento cuatro sucursales y un poco más de ochenta y cinco mil congregaciones.

Con relación a la organización de los testigos de Jehová, tenemos que la dirección general viene del cuerpo gobernante en la Central Mundial de Brooklyn, New York. De allí se envían representantes cada año a 15 o más "zonas" para las conferencias y enseñanzas con los representantes de la sucursal en cada zona. El país o sección al que cada sucursal rinde servicio se divide en distritos y los distritos a su vez, se dividen en circuitos. Cada circuito puede tener hasta 20 congregaciones. La congregación local con su salón del reino es el centro desde el cual se declaran las "buenas nuevas". Al interior de cada congregación se organizan los testigos de Jehová y dividen en pequeños territorios para salir a publicar, visitando a la gente de casa en casa.¹² Para ejemplificar con más detalle, ver el cuadro número 4 que a continuación se señala

¹² Los testigos de Jehová en el siglo veinte Op.Cit; p 25

CUADRO. 4 Niveles de organización.¹³



Cada congregación, puede estar compuesto de unos cuantos hasta unos 200 testigos, tienen ancianos asignados que se encargan de diferentes deberes. El individuo vital en la organización de los testigos de Jehová es el proclamador individual de las "buenas nuevas". Los testigos sea que sirva en la central mundial sucursal o congregaciones, siempre debe hacer su servicio de campo, es decir, publicar con el propósito de hablar personalmente con otros acerca del reino de Dios.

¹³ Bonfil H. B. (1999b) A Dios las deudas y al alcalde las jaranas. Religión y política en el Caribe mexicano. Colección, Sociedad y Cultura en la vida de Quintana Roo IV; UQROO, CONACYT p. 46

3.3.- Esbozo histórico de los testigos de Jehová en Corozal, su organización y los espacios de confluencia social

Con relación a la llegada de los testigos de Jehová a Corozal, existe escasa información al respecto, sin embargo el antropólogo Antonio Higuera en su libro titulado "A Dios las deudas y al alcalde las jaranas" menciona que poco después de la Segunda Guerra Mundial, la *Watch Tower* decide ampliar sus horizontes de prédica. Al respecto dicho autor hace una cita del libro "Los Testigos de Jehová Proclamadores", donde se señala que para 1945 se encontraban ya 3,394 proclamadores del Reino en las islas del Caribe; 3,276 en México; 404 en Centroamérica y 1042 en Sudamérica. De esta manera, los misioneros de la Escuela de Galaad llegaron a Barbados, Brasil, Chile, el Salvador, Guatemala, Haití, Honduras Británica Belice, Nicaragua, Panamá y Uruguay con el propósito de apoyar y estimular su crecimiento del grupo religioso.¹⁴ En relación con el inicio de la obra en el país de Belice, en particular la comunidad de Corozal un anciano fundador de la congregación norte, comenta:

"En este siglo, hace tal vez como 30 años o poco más, la obra en Belice era muy pequeñita, a través de los años nuestra sociedad ha enviado misioneros a Belice y ellos son los que han hecho que la obra vaya creciendo, por ejemplo, aquí en Corozal puedo recordar que en el año 1970 sólo había un grupito muy pequeño de testigos de Jehová que se reunía. En el mismo tiempo en que estudié la Biblia (1970-1971) y en 1972 me bauticé como testigo de Jehová, yo y mi esposa, y desde entonces la obra ha ido creciendo, pues nosotros enseñamos la Biblia a otras personas y otras

¹⁴ Ibid; pp. 78, 79

personas continúan enseñando a otras personas
ahora aquí en Corozal.¹⁵

Por otro lado, los testigos de Jehová como anteriormente fue señalado, es un grupo religioso relativamente reciente en la comunidad; sin embargo su presencia para los lugareños no ha pasado desapercibida ya que por medio de la actividad constante que realizan los publicadores han ido manifestando su presencia en el escenario cotidiano del lugar.

Cabe mencionar que en la comunidad únicamente cuentan con un salón del reino y a nivel distrital existen 3 congregaciones que se reúnen en días y horarios distintos pero en el mismo lugar. Una de las congregaciones es la llamada *Rainbow* y acuden únicamente los que hablan inglés, la otra se denomina de la zona sur que es en español y es para los que viven en las comunidades aledañas al distrito de Corozal. éstas se reúnen los jueves a las 7 p.m para el estudio del libro, los sábados a las 3 p.m. Para la escuela teocrática y los domingos a las 9 am. para la conferencia pública. Los de la zona norte¹⁶ es igualmente efectuada en español y acuden básicamente los habitantes de la comunidad de Corozal, los días de reunión son los siguientes: Los lunes a las 7 p.m. estudio del libro, miércoles a las 7 p.m. escuela teocrática y sábado a las 6:30 p.m Conferencia pública.

Cabe mencionar que en el país de Belice existen alrededor de 23 congregaciones con un promedio de 2,634 testigos de Jehová y para el caso de la comunidad de Corozal, la asistencia es de 200 personas. La congregación norte, es dirigida por 2 ancianos, tienen una asistencia de 100 personas y cuentan dentro de ellos a 65 publicadores. Sin embargo, en una entrevista realizada un testigo de Jehová

¹⁵ Entrevista formal realizada el 22 de febrero de 1997 en Corozal Belice a Don Marcial Ky, anciano de la congregación norte.

¹⁶ Cabe mencionar que la investigación se centró esencialmente en esta congregación, de allí que la información generada se circunscribe básicamente al estudio de los testigos de Jehová a partir de la congregación de la zona norte.

comentó que las congregaciones iban en crecimiento y que pronto iban a formar un grupo en alguna de las aldeas del distrito para que allá se reunieran y no tuvieran que ir hasta la comunidad de Corozal. Por otro lado, la congregación norte iba a escindirse también porque consideraba que ya eran bastantes y que eso permitía una comunicación más personalizada, también comentaba que otra de las limitantes era que el salón del reino únicamente tiene cupo para 150 personas.¹⁷

Hasta aquí hemos hablado en el contexto local de la organización, pero se hace pertinente señalar alguna de las creencias más importantes de las cuales los testigos de Jehová participan.¹⁸

Lo que los testigos de Jehová creen

CREENCIAS

- La Biblia es la palabra de Dios, es la verdad y es más confiable que la tradición
- El nombre de Dios es Jehová
- Cristo es el Hijo de Dios y es inferior a él
- Cristo fue la primera creación de Dios y murió en un madero, no en una cruz.
- La vida humana de Cristo se pagó como un rescate por los seres humanos obedientes
- Un solo sacrificio ofrecido por Cristo fue suficiente
- Cristo fue levantado de los muertos como espíritu inmortal
- La presencia de Cristo es en espíritu
- El reino por Cristo gobernará la tierra en justicia y paz
- El reino trae a la tierra condiciones ideales de vida

¹⁷ Entrevista formal realizada en Corozal el 24 de marzo de 1997 a René Vásquez.

¹⁸ Esta información fue proporcionada por el anciano de la congregación de la zona norte, Marcial Ky, a través de la revista "Los testigos de Jehová en el siglo veinte". En la entrevista sostenida con él, al preguntarle sobre las creencias de los testigos de Jehová en Corozal, contestó que las creencias son practicadas por los testigos de Jehová de Corozal y del mundo.

- La tierra nunca será destruida ni despoblada
- Dios destruirá este sistema de cosas en la batalla en Har-Magedón
- Los inicuos serán destruidos eternamente
- La gente que Dios aprueba recibirá vida eterna
- Sólo hay un camino a la vida
- La muerte humana se debe al pecado de Adán
- El alma humana cesa de existir al momento de la muerte
- El infierno es el sepulcro común de la humanidad
- La esperanza para los muertos es la resurrección
- La muerte adánica cesará
- Sólo un rebaño pequeño de 144.000 irá al cielo a gobernar con Cristo
- Los 144.000 nacen de nuevo como hijos espirituales de Dios
- El nuevo pacto se hizo con el Israel espiritual
- La congregación de Cristo se edifica sobre él mismo
- Las oraciones deben dirigirse sólo a Jehová por medio de Cristo
- No deben usarse imágenes al adorar
- Debe evitarse el espiritismo
- Satanás es el gobernante invisible del mundo
- El cristiano no participa en los movimientos para unir las fes
- El cristiano debe mantenerse separado del mundo
- Deben obedecerse todas las leyes humanas que no estén en pugna con las leyes de Dios
- El tomar sangre en el cuerpo por la boca o venas viola las leyes de Dios
- Deben obedecerse las leyes bíblicas sobre la moralidad
- El sábado se dio solamente a los judíos y terminó con la ley mosaica
- No es propio tener una clase clerical ni títulos especiales
- EL bautismo por medio de la inmersión completa simboliza la dedicación
- Los cristianos deben dar testimonio público de la verdad bíblica

Fuente: Los testigos de Jehová en el siglo veinte, p. 13.

El núcleo de creencias permea el mundo de vida religioso de los testigos de Jehová; no solamente a niveles de los espacios legitimados como el salón del reino, sino también en la cotidianidad de la vida diaria, en sus casas y en la relación con los habitantes de la comunidad.

Las prácticas religiosas juegan un papel importante en la construcción y revitalización de la identidad así para mostrar cómo se da ese proceso se precisa de la descripción de algunas de las actividades básicas de los testigos de Jehová, estas son el estudio del libro, la escuela teocrática y la conferencia pública:

a) Estudio del libro

El estudio del libro en la congregación norte, se efectúa todos los lunes a las 19:00 horas p.m y la manera de realizarla es reuniéndose en pequeños grupos, en casas de otros participantes, así como en el salón del reino. La descripción corresponde al salón del reino, se observó que en el salón habían 24 personas de las cuales 15 eran mayores y 9 eran jóvenes, la mayoría de los muchachos acompañaban a sus padres.

La sesión inició con el estudio del libro, *el hombre más grande de todos los tiempos*. Analizando el subtema número 79 con el título se "pierde una nación con excepción". Luego se pasó al estudio número 80, "apriscos y el pastor", por último el estudio 81, con el tema "de nuevo intentar", "matar a Jesús". Todos los temas fueron leídos por uno de los asistentes y al final del tema el anciano, iniciaba con las preguntas que se señalaban al final de cada subtema. Para responder a cada pregunta los asistentes (tanto jóvenes como mayores) levantaban la mano y contestaban. El anciano daba el visto bueno y terminaban retroalimentando la respuesta, recurriendo también a la Biblia para reforzarla. Finalmente el anciano de la congregación realiza una oración para concluir.¹⁹ Como ya se observó el

¹⁹ Observación participante, del estudio del libro efectuado el 23 de marzo de 1977 en el salón del reino de Corozal Belice.

aciano de la congregación conduce la reunión. El tema que corresponda se lee por partes, el anciano formula las preguntas y pide a los asistentes que respondan y haga los comentarios respectivos. A la asistencia del estudio del libro se recomienda que los participantes hayan leído y preparado sus respuestas. El objetivo de este tipo de reuniones es para motivar el desarrollo espiritual de cada persona. Es interesante notar que los participantes escuchan con atención así como su participación era activa.

El papel que juega la figura del anciano de la congregación es importante en el proceso de fortalecer la adherencia ya que a nivel de la argumentación de las respuestas recurría a ejemplos donde desacreditaba a otras religiones, en especial a la católica, además de mencionar frecuentemente que su religión tiene la verdad y por tanto la anuncia como verdadera.

b) escuela teocrática

La reunión de la escuela teocrática se realizó un miércoles a las 19:00 horas p.m en el salón del reino. Había alrededor de 65 personas; los niños varones vestían con camisa de manga larga y corbata, únicamente los ancianos, llevaban traje completo. En su mayoría, los asistentes iban acompañados con sus hijos. Esa noche se inició con el canto número 117 del libro *Canten Alabanza a Jehová*. El título del cántico fue Matrimonio, provisión de Dios. Al momento de cantar los asistentes se pusieron de pie al igual que cuando se hace alguna oración. Posteriormente el anciano pidió que se pusieran en disposición para escuchar la oración que él dio, acto seguido dio un tema cuyo nombre fue "Los testigos de Jehová, proclamadores del reino", al término pasó un testigo de Jehová para repasar algunos capítulos de la Biblia²⁰ y reforzar lo anteriormente expuesto.

El anciano comentó que seguiría el ensayo de material adaptado al trabajo de campo, para ello pasaron al frente - una mesa ya estaba preparada, junto con dos

²⁰ La Biblia que manejan los testigos de Jehová se llama Traducción del Nuevo Mundo de las Santas Escrituras.

sillas y dos micrófonos – Una persona que mencionaron como la hermana Castro y la otra persona que representaría a una persona mundana, la cual iba a ser abordada. En el ensayo la hermana Castro utilizó siempre la Biblia. Al término de la representación, el anciano calificó el ensayo como no muy bueno, aconsejó un mejor manejo de la Biblia además del sustento bíblico para argumentar las ideas.

Posteriormente el anciano presentó al Sr. Osorio quien a su vez expuso el tema “La falta de respeto puede acarrear consecuencias desastrosas”, habló del tema citando textualmente del libro de *Génesis* capítulo 5, versículo 32, luego el capítulo 9, versículo del 18 al 25. Luego Don Marcial pasó al micrófono para dar su opinión al respecto. Se limitó a decir que faltaba un poco más de ensayo y que debería practicar un poco más y terminó retroalimentando el tema. Anunció quienes presentarían algún tema el siguiente miércoles, después se entonó el canto número 70 “Sean como semillas” del libro *Canten Alabanzas a Jehová*, acto seguido el anciano Guadalupe Briceño habló sobre las maneras como los visitantes podrían abordar a las personas. Posteriormente un testigo de Jehová y una joven, escenificaron la manera como se podría abordar a una adolescente y finalmente llegar a venderle una revista.

Después de la representación, el anciano hizo una oración.²¹ Es interesante notar que llevan los adherentes a través de los ancianos para ir fortaleciendo a los demás testigos de Jehová su adscripción religiosa con el objetivo de que gradualmente asuman un papel activo en el proceso de conseguir más adeptos. Es decir a través de la impartición de clases en la escuela del misterio teocrático, se proveen a los participantes múltiples vías para realizar efectivamente la publicación fuera del salón.²²

²¹ Observación participante de la reunión de la escuela teocrática de los testigos de Jehová, efectuada el día dos de abril de 1997 en el salón del reino de la congregación norte; en la comunidad de Corozal.

²² *Higuera* op. cit; p. 546

c) Conferencia pública

La reunión dio inicio el sábado a las 18:30 horas p.m. Había aproximadamente 60 testigos de Jehová en el salón del reino. Las mujeres iban vestidas -en su mayoría - con faldas largas.

Los varones mayores al igual que los niños llevaban camisa de manga larga con corbata y pantalón en su mayoría de tonos oscuros. Únicamente los ancianos llevaban traje completo, es decir, saco, corbata y su respectivo pantalón.

La reunión inició con un canto, tomado del libro *Canten Alabanzas a Jehová*. uno de los dos ancianos hizo la oración, poco después el otro anciano dio un tema que fue sustentado a través de la Biblia. Acto seguido se dio paso al estudio de la Atalaya del 1 de febrero de 1997 con el tema "Aunque ustedes nunca lo vieron, lo aman", que abarcó las páginas del 14 al 19.

Se leyeron algunos párrafos y abajo en un pie de página, venían preguntas referentes a los párrafos leídos y eran contestados por algunos voluntarios que levantaban sus manos, ya posteriormente finalizando el artículo se realizó un canto y posteriormente uno de los anciano, cerró la reunión con una oración.²³ La conferencia pública vista a través de esta descripción, forma parte de una de las maneras donde se fortalece la identidad de los adherentes a través de la exposición de temas por parte de los líderes espirituales así como el análisis del Atalaya, revista que proporciona temas bíblicos que tienden a motivar el involucramiento y participación activa por parte de los asistentes.

²³ Observación participante realizada el día veintiuno de abril de 1997, en la conferencia pública efectuada en el salón del reino de la congregación norte en la comunidad de Corozal.

3.4.- Los espacios de relación, fortalecimiento y revitalización identitaria

Uno de los espacios físicos y donde gira una parte significativa del tiempo de los testigos de Jehová, es el salón del reino. Así, en los días para reunirse, cobra vida este nuevo espacio del mundo de la vida a través de la participación activa de sus adherentes, pero este es un espacio donde la comunidad de testigos de Jehová se “alimenta” espiritualmente a través del discurso dado por la jerarquía, es decir, los ancianos. Este nivel del mundo de la vida, proporciona a los practicantes nuevos elementos espirituales que fortalecen sus creencias, así también juega un papel importante para los más jóvenes que en la mayoría de las veces, son llevados por sus padres. Es en este espacio formalmente legitimado por ellos mismos para la revitalización identitaria, donde los jóvenes van a través de la práctica discursiva y de lectura del material religioso, apropiándose de las creencias propias de los testigos de Jehová. Así, es común observar que al finalizar las sesiones, a la salida del reino, los jóvenes discurren verbalmente en un lenguaje donde privilegian las enseñanzas religiosas en cierta medida en una aparente imitación a la forma discursiva de los mayores.

Por otro lado, hacia el interior del salón del reino es común observar a negros, mestizos, centroamericanos, etc; sin embargo ¿Cómo observan o entienden la diversidad religiosa los testigos de Jehová?, ¿Las diferencias culturales, propias de los adherentes se manifiestan en los salones del reino?, ¿Generan conflictos dichas diferencias?.

La práctica de la religión de manera sistemática lleva a dejar en claro los niveles de relación – cuando menos en el salón del reino – ya que la argumentación se asume a partir de la Biblia, así encontramos con relación a la diversidad étnica en hechos 10:34,35 y Gálatas 3:28

10:34 Ante aquello, Pedro abrió la boca y dijo “con certeza percibo que Dios no es parcial, 35 sino que en toda nación, el que le teme y obra justicia le es acepto.

Gálatas 3:28: No hay ni judío, ni griego, no hay ni esclavo, ni libre, no hay ni varón, ni hembra; porque todos ustedes son una [persona] en unión con Cristo Jesús. (Traducción del Nuevo Mundo de la Santa Escritura; 1985: pp. 1368-1441).

Sin embargo ¿qué opinión tienen los testigos de Jehová?, al respecto uno de ellos comentó:

“En nuestra congregación, existe gente normal, gente latina. Se podría decir que de donde viene eso no nos importa. Lo que nos interesa es que sean de habla hispana, entonces es así como agrupa uno. El racismo no puede existir entre nosotros, en ningún nivel, ni entre personas ya testigos de Jehová, ni ante lo sociedad, porque a cualquier persona nosotros lo tenemos que ver como una persona que puede llegar a ser hermano, por eso es que nuestro interés es que la persona aprenda la verdad bíblica, no nos interesa (saber) de dónde es su origen ni el color de su pelo. Porque nosotros no podemos ser parcial, porque Dios no es parcial. La Biblia es para todos los que legan el deseo de aprender de ella. Nosotros de igual manera no debemos mostrar preferencias a ninguna persona por su nivel social ni por su raza.”²⁴

El elemento identitario que tienen los testigos de Jehová para que se conduzcan en la vida se origina básicamente a través de lo que marca la Biblia, así se diluyen las tensiones o posibles diferencias al interior del salón del reino, sin

²⁴ Entrevista formal realizada al testigo de Jehová Sr. René Vásquez, el cuatro de abril de 1997 en Corozal Belice.

embargo existen otros niveles importantes a estudiar para entender este tipo de relaciones, así como las maneras de relacionarse en la vida cotidiana, estos niveles son la unidad doméstica y las relaciones con la sociedad mayor, es decir Corozal, estos serán analizados en los apartados siguientes.

IV.- Procesos de construcción identitaria de los testigos de Jehová: adoctrinamiento en espacios formales e informales

Como se ha escrito al inicio del texto, la identidad a veces es visualizada como esas posibilidades humanas que identifican rasgos y que son repetidas y reproducidas fielmente a través del tiempo. Es todo lo contrario, la identidad son todos los rasgos, características, posibilidades lingüísticas y simbólicas que son compartidas y transformadas cotidianamente, así también adaptadas y modificadas dependiendo de los espacios donde se efectúen, todo esto activado y vitalizado a través del lenguaje.

La construcción y revitalización de la identidad se sitúa como un proceso de interminable fuerza que es construida, transformada y reforzada sucesivamente. Así, en el presente apartado analizaremos dichos procesos en 3 mundos de vidas correspondientes o relacionados con los testigos de Jehová, a saber: La unidad doméstica y los factores que la contienen, el adoctrinamiento y el espacio formal de confluencia legitimada que es el salón de reino. En el análisis y descripción de los niveles antes mencionados se podrá notar a través de la práctica religiosa de los testigos de Jehová la constante construcción de su identidad religiosa.

Aunque la identidad parte y es esencia del individuo, éste último, como ente generador del cultura²⁵, cobra una perspectiva distinta al colectivizarse, es en éste sentido que la religión como conjunto de creencias compartidas, vigorizadas y socializadas a través de procesos simbólicos complejos, son de suma importancias a estudiar.

²⁵ La cultura es entendida como todo lo que el hombre crea tangiblemente (cultura material) así como todo el conjunto de pensamiento y creencia simbólica (intangible).

4.1.- El papel de la identidad en el espacio de la unidad doméstica²⁶, en la construcción de la identidad religiosa

Uno de los espacios donde cotidianamente se construye y transforma la identidad, es la unidad doméstica, pero en todo caso, surgen las siguientes preguntas ¿Cómo es la vida cotidiana, qué sucede al interior de la unidad doméstica de una familia testigo de Jehová?, ¿Cómo la conciben los testigos de Jehová?, ¿Cuáles son los roles que desempeñan los integrantes de la unidad doméstica?, ¿Qué relaciones se establecen entre padres e hijos en el contexto del fortalecimiento identitario hacia la religión de los testigos de Jehová?. Sin embargo penetrar o poder entrar a conocer en su interior las cosas que suceden en la unidad doméstica de un testigo de Jehová no siempre resulta fácil, la bibliografía sobre dicho grupo religioso en muchos casos comentan de la dificultad para entablar relaciones con fines de estudio y de análisis; sin embargo para el caso de esta investigación, a través de la interacción y participación con el grupo, después de un proceso de socialización de aproximadamente 2 meses, se tuvo la posibilidad de acceder a su particular mundo de vida de algunas familias testigos de Jehová de la congregación norte.

Una de las primeras preguntas a responder y analizar, es la manera que conciben la unidad doméstica. La respuesta se circunscribe en parte de lo concebido o aprendido en el proceso de su construcción identitaria dentro de la religión de los testigos de Jehová y responde de la siguiente manera:

“En primera de Corintios Capítulo 11, versículo 3 “Pero quiero que sepan que la cabeza de todo varón, es el Cristo; a su vez, la cabeza de la mujer es el varón; a su vez la cabeza de Cristo es Dios” (Primera de Timoteo

²⁶ Retomo el concepto que el antropólogo Julio Robertos Jiménez señala como: “... La familia es aquella agrupación social, cuyos miembros guardan alguna relación de parentesco, sea este biológico, político o de otra índole como por ejemplo: de afinidad, que puede ser sexual, moral u otra, cualquiera que sea su extensión, y que además se encuentre compartiendo permanentemente una vivienda y solucionando sus problemas en conjunto. En consecuencia bien podemos denominar a nuestra célula de estudio como “Unidad doméstica familiar (Robertos; 1994: p. 15).

11, 12, 13); 11, Que la mujer aprenda en silencio con plena sumisión. 12, No permito que la mujer enseñe ni que ejerza autoridad sobre el hombre, sino que esté en silencio. 13, Porque Adán fue formado primero, luego Eva. Así debe ser bíblicamente una familia de los testigos de Jehová".²⁷

Es interesante señalar la manera en que sitúa su posición como familia y sustenta bíblicamente el papel y las responsabilidades de los que reforman la unidad doméstica, sin embargo ¿De verdad, ahí dentro de la cotidianidad, en la intimidad de las cuatro paredes, así sucede?. En el mundo de vida de la unidad doméstica, se hace laxa o cuando menos se abre la permisividad con relación a ciertas responsabilidades, siempre y cuando no contravengan radicalmente o en extremo el ser testigo de Jehová. Así el mismo entrevistado luego acota:

"Normalmente yo soy el amo doméstico, tenemos un sistema muy particular, no siempre los testigos de Jehová trabajan así, pero en mi caso yo me levanto temprano y hago el desayuno para mis hijas. Cuando a mi esposa y mis hijas yo las levanto, ya está servido todo en la mesa, para mí es una satisfacción, siento alegría y gozo hacer eso, no todos los testigos hacen eso, aunque algunos sí".²⁸

En este nivel de mundo de vida, las formas culturales propias de la unidad doméstica, se hacen presentes en los acuerdos o arreglos de actividades en donde contravienen sus preceptos bíblicos, sin embargo, este espacio se manifiesta con menos rigidez con relación a otros (por ejemplo: Salón del reino) ya

²⁷ Plática con el testigo de Jehová Manuel Fernández Flores el día 27 de abril de 1997 en Corozal Belice.

²⁸ Ibid.

que como espacio íntimo y cerrado, nadie más que la propia familia decide cómo organizarse.

Si bien es permisible algunas actividades dentro de la unidad, no es así para otras, como por ejemplo la posibilidad de que la mujer enseñe y conduzca la congregación bajo el puesto jerárquico de la figura del anciano, a la más que pueden aspirar las mujeres con relación a la jerarquía, es llegar a ser publicadora. Sin embargo ¿Cómo es la cotidianidad de una familia testigo de Jehová?, ¿En el devenir cotidiano, de ese mundo de la vida, cómo se fortalece y construye la identidad religiosa?, para responder a estas interrogantes es necesario aportar los elementos cotidianos que construyen ese proceso identitario.

4.1.1 Un día común en los testigos de Jehová

Esta descripción ejemplifica, únicamente, una dimensión cualitativa de la cotidianidad de los testigos de Jehová en la unidad doméstica, pero aporta elementos de valor igualmente importante para el análisis de la identidad.

Así, es común que los padres de familia se levanten temprano para realizar el desayuno y después llamar a los hijos a compartir en la mesa, previo al desayuno se realiza una lectura del libro llamado, texto diario examinando las escrituras diariamente. En dicho libro, se encuentra señalado el texto a leer para cada día del año. Después de realizar la lectura y analizarlo en la familia, procedemos a desayunar. Después llevan a los hijos a la escuela y :

“... Si tenemos arreglo para salir al servicio del campo, planeamos algo sencillo para comer, a veces mi esposa cocina un día antes, para cuando nos vayamos en la mañana a publicar, no se nos haga tarde y cuando vengan de la escuela las muchachas, el alimento ya esté listo. Nosotros tenemos un día que estudiamos en familia juntos. Tenemos un día que estudiamos sólo con mis hijas porque esa es otra educación, otra

preparación. Yo trabajo seglarmente desde, mi casa, porque llevo la contabilidad de la venta y de las cosas de toperware, plásticos que vendo en la isla (San Pedro) cobro y vengo entonces pero como ves, no hay mucho tiempo para recreo o esparcimiento o diversión, o sea que nuestro programa está lleno; pero cuando tenemos un huequito, nos vamos a Chetumal, nos vamos a una playa o así, tenemos que ser equilibrados también, porque nuestros hijos y nosotros también necesitamos distracción, es normal [...] con los hijos uno cumple pero no se le puede obligar a nadie a servir a Dios, ése es el adiestramiento que reciben tanto hijos. La esposa tiene que estar sujeta a su esposo, no debe estar llevándole la delantera ni pasándose de la raya, debe siempre respetar su autoridad, autoridad que el esposo tiene, no se lo da él, se lo da Dios”.²⁹

Como puede observarse, la rutina de una familia testigo de Jehová comprometida, se encuentra siempre con actividades a realizar, vinculadas a su religión.

Así el mundo de vida de la unidad doméstica es permeado por la religión de manera clara con matices, aparentemente menos estrictos o formales como por ejemplo, al que se daría en el salón del reino; sin embargo es notable señalar que también dentro de la cotidianidad de la unidad doméstica, también la vida gira en torno a la religión, y está constantemente manifestada hacia a los hijos, a través de los estudios bíblicos domésticos que el jefe de familia realiza en este espacio donde se efectúa el proceso de construcción identitaria de los ellos.

Este nivel de modo de vida es importante ya que la identidad religiosa, se fortalece debido a los distintos y constantes compromisos religiosos que se asumen. La

²⁹ La información fue obtenida gracias a la observación participante y la entrevista formal realizada a Manuel Fernández Flores testigo de Jehová, el 15 de abril de 1997 en Corozal Belice.

identidad doméstica religiosa se manifiesta discursivamente en un lenguaje menos formal y más cotidiano que permite -en cierta medida- distensionar el ritmo activo que se suscita en el interior de los espacios formales (salón del reino por ejemplo). Sin embargo, el ritmo de la unidad doméstica, tiene su propia dinámica y cumple con afianzar los lazos familiares, pero dirigidos hacia el mundo de vida de la adherencia religiosa.

4.1.2.- El papel de los niños en la unidad doméstica

La construcción identitaria de los niños, hijos de testigos de Jehová van de la mano con la educación que le es dada por sus padres, al respecto uno de los entrevistados señala:

“Nos gusta ser testigos de Jehová porque me gusta agradar a Jehová. Nosotros empezamos en el 98 y nos ha cambiado la vida, hemos hecho nuestros arreglos, pues nosotros, sentimos impulsados a hablar de la verdad, eso nos ha dado ánimo. También en la escuela nosotros les hablamos con la verdad”³⁰

El proceso de conversación de los niños testigos de Jehová se da de manera gradual y en cierta medida es vista por los padres como algo natural, inclusive los jóvenes son motivados no solamente por los propios padres, sino también por los ancianos de la congregación, esto resulta significativo para los padres de estos, ya que implica una adherencia plena, ya no como individuo (padre o madre) sino como un colectivo (unidad doméstica) que se une a otro colectivo que es la congregación.

El proceso de construcción identitaria de los jóvenes testigos de Jehová es muy significativa, ya que el padre o la madre influyen, además implica poder participar

³⁰ Entrevista y observación participante a los hermanos testigos de Jehová Hugo Enrique Samos (12 años) y Eder Javier Samos (14 años), el 20 de abril de 1997 en Corozal Belice.

en espacios mayores, donde su voz es escuchada y motivada a participar. Además el tiempo repartido durante el día para los niños testigos de Jehová está frecuentemente integrado por distintas actividades relacionadas a la religión y su tiempo de convivencia con otros niños, con frecuencia refiere a sus hermanos testigos de Jehová u otros niños hijos de parientes de la misma religión.

4.2.- El mundo de vida del adoctrinamiento

Asumirse y ser testigo de Jehová implica compromisos con él mismo, con su familia y con la congregación, así participar en el proceso de integrar o incrementar la adherencia es de suma importancia como parte de la misión sobre la tierra. La literatura de dicha religión también la mencionan como parte importante de la misión de los adherentes:

“La manera más conocida que ellos usan para hallar a los que se afligen por las condiciones presentes es la de ir de casa en casa. De esa manera hacen un esfuerzo positivo por llevar el mensaje al público, tal como lo hizo Jesús cuando “iba viajando de ciudad en ciudad y de aldea en aldea, predicando y declamando las buenas nuevas del reino de Dios.” [...] Hoy día, donde les es posible, los testigos de Jehová se esfuerzan por visitar cada hogar varias veces al año y tratan de conversar con el amo de casa por unos minutos sobre algún tema de interés o de importancia para consideración, y si el amo de casa muestra interés, el testigo quizás haga arreglos para volverlo a visitar a una hora y día en que sea conveniente continuar con la consideración. Se ofrecen Biblias y literatura que explica la Biblia, y, si el amo de casa lo desea, se conduce un estudio bíblico gratuito.”³¹

³¹ Los testigos de Jehová en el siglo veinte (1979) p. 18

La participación de los actores en el proceso de adoctrinamiento se les llama publicadores, estos son los que van de casa en casa llevando los mensajes de Jehová. Para ser publicador se lleva una preparación que es llevada a través de la llamada escuela teocrática, en donde ponen a prueba sus habilidades para convencer a los mundanos, a través de escenificación o teatralizaciones en donde representan situaciones cotidianas entre un testigo de Jehová y un no testigo de Jehová. Esto con el propósito de "colocar" una revista ya sea el Atalaya o el Despertad y poco a poco ir interesando a la otra persona hasta invitarla a un estudio del libro e iniciarla en el conocimiento de la religión.

Para cumplir con el compromiso religioso los publicadores hacen arreglos para contar con la mayor cantidad de tiempo posible, evitando desempeñar labores o asumir compromisos que desvíen su atención de la obra de Dios; por tanto se recomienda dedicar lo menor posible de tiempo a trabajo seglar, evitar distracciones tales como la plática de deportes, pasar horas frente al televisor y todo lo que a cosas inmediatas. Así puede observarse que dichas responsabilidades implican para los bautizados un cambio radical en su forma de conducirse (Higuera; 1999:p. 34).

Podemos decir que el mundo de vida de los testigos de Jehová se circunscribe a la entrega a la vida religiosa que los adherentes realizan.

La religión de los testigos de Jehová tiene su vínculo con la sociedad mayor a través de los publicadores quienes circunscritos en el mundo de la vida religiosa, salen a la calle a caminar de casa en casa con el propósito de convencer a la gran muchedumbre. Los publicadores al sumar dicha responsabilidad a saber: un precursor regular deberá cumplir mínimo 90 horas al mes, un precursor auxiliar 60 horas al mes. La diferencia entre los dos es que el primero ya es bautizado, mientras que el segundo aún no lo es, pudiendo ser un menor o una persona mayor.

En el proceso de publicación los niños y jóvenes son parte importante de los testigos de Jehová ya que a corta edad van involucrando y fortaleciendo así, su identidad religiosa.

4.3.- El salón del reino

El punto de confluencia de los testigos de Jehová es el salón del reino, vista a partir del mundo de vida, lo reproducido identitariamente en las unidades domésticas así como en el proceso de adoctrinamiento, es también generado y reforzado en el espacio legitimado que es el salón del reino. Allí a través de mecanismos definidos tales como la escuela teocrática, estudio del libro y conferencia pública se refuerza y consolida su adherencia. Sin embargo ¿Qué razones o motivos los lleva a manifestar su adherencia y compromiso?, ¿Qué papel juega en ese sentido el espacio del salón del reino?

Resulta interesante saber que a sola idea del cambio de actitud o de costumbre de alguien querido o apreciado en la familia sea efectiva, pues resulta atractiva:

“Motivé a mi esposo para que pidiera un estudio bíblico ya que Don Francisco (su esposo)³² tomaba bastante licor. Eso me motivó para que empezara a asistir con los testigos de Jehová, tenía que hacer algo para que mi esposo cambiara. Poco a poco le hablaba de cómo había aprendido cosas de Dios, desde el momento en que había empezado a acudir al salón del reino.”³³

La posibilidad de cambio de hábitos resulta llamativo para las familias ya que abre mayores posibilidades de distensión familiar, sin embargo, también al involucrarse en la religión, va creando mayores responsabilidades. Así el espacio donde se posibilita la legitimación del compromiso de su adherencia es el salón del reino. El

³² Lo mostrado en paréntesis es señalamiento mío.

³³ Entrevista realizada a la testigo de Jehová Sra. María Esther Samos, el 19 de abril de 1997 en la comunidad de Corozal Belice.

converso va legitimando sus creencias y adherencia a partir de las formas de adoctrinamiento e involucramiento y relación con la comunidad que forma la congregación.

Podemos decir entonces, que el espacio físico del salón del reino es la unidad simbólica donde el mundo de vida de los testigos de Jehová cobra una dimensión legitimada ya que la diferencia entre hombres, mujeres, niños, negros, blancos, etc. Son mediatizadas a través de la referencia bíblica, donde se sustentan y se justifican. El otro nivel es el lenguaje, es decir que la identidad de un testigo de Jehová se va fortaleciendo en la medida que esta se va nutriendo del discurso propio de la religión, así la personalidad del individuo igual cambia. De ahí que en el proceso de "construcción" de la identidad religiosa de un testigo de Jehová es vital que aprenda a manejar la Biblia y motive la costumbre de lectura de las publicaciones propias de la organización que incrementan las posibilidades discursivas en los espacios propios de los adherentes.

Cuando se hace efectivo dicho cambio (que también se refleja en la vestimenta, camisa manga larga, corbata y pantalón, zapatos y portafolios) su paso por las calles lo hacen identificable, pero también en el tono de voz y por su insistencia y capacidad de convencimiento; todo esto aprendido en su participación y adiestramiento constante efectuado en el salón del reino.

V.- Las relaciones interétnicas en los espacios religiosos y cotidianos de la comunidad de Corozal Belice

A lo largo del presente trabajo se ha escrito un apartado sobre la historia de Belice y de la comunidad de Corozal. También se abordó y contextualizó la religión de los testigos de Jehová en el marco de su organización mundial, local (Corozal) así como sus creencias y sus espacios de revitalización identitaria. Se analizó las diversas formas de construcción identitaria y los mecanismos de adoctrinamiento en los espacios de acción de dicho grupo religioso. Ahora en esta última sección se analizará y describirá cómo percibe la sociedad mayor la adscripción de diversos actores con diferentes orígenes étnicos y que participan en los espacios religiosos de los testigos de Jehová; así como las relaciones o convivencia que se entablan en espacios cotidianos de la comunidad; finalmente se analizará la función de la religión en el contexto de los actores sociales de la comunidad, es decir como, la comunidad como conjunto social percibe la religión y la importancia que le dan.

5.1.- La interacción en los espacios religiosos y cotidianos y el papel de la religión

En el apartado anterior se menciona que los testigos de Jehová sustentan su discurso religioso a partir de lo escrito en su Biblia, así la vida cotidiana y religiosa debe girar en torno exclusivo de los preceptos bíblicos, es decir a partir de la creencia bíblica sustentada en su Biblia se construye la identidad de los adherentes y por consiguiente de la religión en sí.

Tampoco se puede negar la creciente proliferación de diferentes grupos religiosos en la comunidad de Corozal. Sin embargo ¿Qué motiva ese incremento creciente de grupos religiosos?, ¿Quiénes participan y qué los motiva a adherirse?, ¿Cómo lo observa la comunidad?; en la investigación realizada con los integrantes de la

congregación norte, observamos que la participación es básicamente de latinos³⁴, que vinieron a Belice desde lugares como Honduras, Guatemala, El Salvador. etc; por otro lado están los beliceños que tienen un vínculo parental e histórico con México. Así en un país con una diversidad cultural muy heterogénea, la búsqueda de espacios en donde puedan revitalizar, fortalecer y construir una nueva identidad, es sumamente importante. La religión de los testigos de Jehová cobra importancia en la comunidad de Corozal debido a la apertura de esta sociedad a edificar espacios físicos (salones del reino) en donde en su interior la lengua que privilegie la comunicación religiosa, sea el español; es a partir del vínculo de la lengua que se posibilita la oportunidad de entablar lazos o vínculos sociales entre beliceños hablantes de español e inmigrantes que comparten el mismo lenguaje. Es notable observar que para la congregación norte, se observe una población importante de inmigrantes centroamericanos (salvadoreños, guatemaltecos y hondureños principalmente) participando activamente en el contexto religioso. Al respecto ¿Qué opinión tienen los habitantes de Corozal?

Para ejemplificar esta descripción, a continuación cito la experiencia de vida de un inmigrante guatemalteco:

Cuando llegué a Corozal, me invitaron los evangélicos, ellos me ayudaban con comida, a veces me ayudaban para vestirme, me daban zapatos. No puedo hablar mal de las personas [...] estuve luego en otras religiones y no tengo queja. Realmente la persona que comprende, que sabe que sólo existe un Dios, al que adoramos y queremos, vayamos, donde vayamos, la religión que tenga siempre estamos adorando a Dios. Como les digo, hay personas que piensan mal de otras religiones, no de la religión que tienes. En la religión donde iba (evangélica), iban negros, claros,

³⁴ El término de latino para la población Corozaleña es para aquel o aquellos individuos que fundamentalmente hablan español y provienen de Centroamérica o de los que tienen una relación histórica con México.

guatemaltecos, allí uno tiene la oportunidad de conocer personas.³⁵

Es importante señalar que la religión juega un papel importante también en términos de apoyo social, económico, moral y espiritual a la población inmigrante. Por otro lado también los grupos religiosos desarrollan este tipo de estrategias para conseguir más adherentes; en este sentido los testigos de Jehová de la comunidad de Corozal participan con sus propias estrategias, como contar con su congregación donde las celebraciones son en español, publicar en español, de la misma manera abrir un espacio como el salón del reino; que posibilita interactuar social y religiosamente procurando así para el adherente no beliceño, construirle o fortalecerle su identidad religiosa. Esto conlleva también posibilidades reales de permanencia en el país. Como grupo ciertamente unido, brinda apoyo laboral para aquéllos que no tienen trabajo, así como también posibilita la relación sociocultural en espacios no formales como las unidades domésticas de los testigos de Jehová para interactuar con familias corozaleñas y transmitirse elementos culturales.

La religión abre también espacios importantes de transmisión recíproca de elementos culturales, no es extraño entonces que se inicie dicho proceso, por ejemplo, con muestras de invitación a las unidades domésticas para compartir el arte culinario a través de un rice and beans beliceño, una pupusa salvadoreña, un escabeche yucateco, etc.

En términos de la política migratoria, las autoridades del país son menos estrictas con los practicantes de alguna religión. Este argumento es manejado por sector importante de la comunidad que comentan que el gobierno con menos frecuencia ejerce presión para repatriar a las personas ilegales que participan activamente en algún grupo religioso, porque estos piensan que los que practican alguna religión

³⁵ Entrevista realizada a Marco Tulio Recinos el 6 de marzo de 1997 en la comunidad de Corozal Belice.

no son gente que actuará nocivamente en la comunidad, sino al contrario, se consideran como personas de paz y que están contribuyendo con su fuerza laboral al desarrollo de la comunidad y del país.

La heterogeneidad cultural del país y por ende de la comunidad de Corozal es de suma importancia, para un país tan joven³⁶ y pequeño en comparación a sus vecinos más cercanos (México y Guatemala); sin embargo ¿Qué papel juega la religión en la conformación de la identidad beliceña?. Sobre la conformación de la identidad existe una creciente motivación por parte de intelectuales beliceños que han iniciado con el cuestionamiento y reflexión hacia este tema, sin embargo resulta interesante notar que para algunos teóricos la diversidad étnica puede crear ciertas dificultades para la conformación nacional.

“La llegada del mestizo al territorio de Belice cambio la composición de la sociedad colonialista y pobló una gran parte del país que antes era selvático. Su cultura es una mezcla de culturas indígena y española con predominio del español. Los mestizos comparten cultura fronteriza con México y Guatemala cosa que puede causar problemas psicológicos a los mestizos. Ya que el inglés es el idioma oficial y de la educación, los mestizos están en cierta desventaja, pero ellos siguen leales a su cultura e idioma. Este grupo étnico se ha integrado completamente a la vida nacional (Sánchez; 1984: pp. 5, 6)”.

Para el autor vivir como una comunidad fronteriza puede crear dificultades psicológicas debido a la interacción lingüística, en una lengua no oficial para los

³⁶ Su incipiente inicio histórico puede situarse en el siglo XVII. Su independencia se dio apenas en el año de 1981.

beliceños, con su consecuente dificultad en los espacios educativos y sociales por la supuesta imposibilidad para hablar inglés.

Para el caso que refiere a la comunidad de Corozal, lugar de la investigación, efectivamente la diversidad de lenguas es evidente pero precisamente como comunidad fronteriza y con una relación histórica con México, sus habitantes practican tanto el español como el creole como lengua franca y el inglés británico la hacen efectiva en espacios oficiales como las escuelas, sin embargo no se visualiza desconcierto por la mayoría de los habitantes en la práctica de alguna lengua de las antes mencionadas. Así como tampoco problemas psicológicos por parte de los habitantes; sino todo lo contrario, se evidencia la riqueza cultural de la comunidad y la gran fuerza y vitalidad con que interactúan y comunican.

Es de conocer que efectivamente la práctica del español en la comunidad de Corozal es la más empleada. Así más que una limitación, el español también resulta una estrategia de adherencia para los diversos grupos religiosos. Los testigos de Jehová no son la excepción, ya que de sus tres congregaciones dos de ellas realizan sus actividades en español y solamente una de ellas se celebra en inglés. Es decir que en parte por el contexto sociocultural y en parte como estrategia para integrar más adherencia, los servicios ofrecidos por dicho grupo religioso se abren como estrategia para garantizar su crecimiento. Sin embargo ¿Cómo se perciben los practicantes de la religión de los testigos de Jehová?; con base a las entrevistas realizadas, se puede notar que se auto definen como los individuos que tienen la verdad, porque practican lo escrito en la Biblia, para ejemplificarlo me remito a una cita:

"Yo creo que indudablemente los testigos de Jehová tienen la verdad, en el sentido de que la enseñan y la practican; porque no está influida por enseñanzas humanas. Todo tiene fundamento bíblico, por eso es que estamos unidos en esa forma, es porque estudiamos la Biblia. Cada miembro que se asocia,

también tiene el privilegio de poder estudiar y entender la Biblia y aceptarla razonablemente como la verdad³⁷ⁿ.

Estos elementos contribuyen a crear la identidad que rompe o atraviesa parcialmente las diferencias culturales ya que por un lado la interacción en espacios religiosos legitimados contribuye a crear una identidad con códigos religiosos inamovibles, va diluyendo a partir de los preceptos de ese mundo de vida la diferencia étnica y permitiendo nuevos lazos de relación. Sin embargo, parte de la influencia cultural de los adherentes no cambia, y son manifestadas y revitalizadas en las unidades domésticas tales como formas propias del lenguaje, como de comportamiento, y en las comidas, claro está ya existe un cambio de costumbres debido a que los hábitos permisibles son sólo aquéllas que no contravienen los preceptos religiosos. En este sentido en términos de la identidad individual de los adherentes se ve remitido en unos a referirse como guatemaltecos, hondureños y otros como beliceños o Corozaleños, es decir, al interior del yo individual, de su mundo de vida personal, hay conciencia de su adscripción étnica, sin embargo ¿Cómo pueden transformar su sentido de pertenencia y adaptar uno distinto al de origen?

Es interesante notar que precisamente la religión y los espacios religiosos posibilitan tanto a varones como a mujeres, entablar relaciones afectivas y culminar en compromiso de matrimonio; en esta religión la práctica de la endogamia religiosa es una regla sobreentendida y practicada.

Así la llave de interacción y transformación y las posibilidades para casarse tanto para hombres como mujeres beliceñas con extranjeros se hace efectiva.

En la congregación norte existen matrimonios, por ejemplo, entre salvadoreñas y beliceños; guatemaltecos y beliceños; este proceso de cambio repercute en la

³⁷ Entrevista realizada al testigo de Jehová René Vásquez el 4 de abril de 1997 en la comunidad de Corozal Belice.

identidad del extranjero, porque al paso del tiempo, así como del nacimiento de los hijos y de la interacción social terminan asumiéndose como beliceños.

“Yo vine de Honduras, traía mi religión, pero aquí conocí la verdad con los testigos de Jehová [...] me bauticé después de un tiempo aquí, también aquí en la congregación encontré a mi marido que es beliceño.[...] No extraño tanto a mi país, me siento beliceña³⁸”.

La religión de los testigos de Jehová, así como el mundo de vida de los espacios religiosos legitimados abren la posibilidad de cambio cultural de sus adherentes, sin embargo este es solamente un plano, ya que el siguiente nivel de identidad es el que posibilita la relación del colectivo, de materializarlo en la congregación, allí la identidad se pluraliza en un nosotros, es decir, en el ser testigo de Jehová.

Este plano rebasa todos los niveles ya que su adscripción identitaria deviene de una creencia religiosa, sustentada o sostenida a partir de su Biblia. Este elemento objetiviza la acción comunicativa de los adherentes, porque la vida social y de comportamiento se supedita a un mundo de vida construido con base a una Biblia y el análisis que los ungidos hacen de ella, adquiriendo así el mensaje religioso un carácter divino, el cual es incuestionable.

En este plano la identidad colectiva se construye fortalece y revitaliza en el ser testigo de Jehová, de allí que también se observen rasgos comunes entre ellos, tales como la manera de vestir, así como la manera de publicar y en los cambios reflejados al modular sus tonos de voz al momento de participar en cualquier acto que corresponda a la religión.

³⁸ Entrevista realizada a la testigo de Jehová Fabiola Castro, el 8 de abril de 1997 en la comunidad de Corozal Belice.

Ahora bien, la sociedad mayor, entendida como los demás de la población de Corozal ¿Cómo observa y que opinión tiene de los testigos de Jehová?; por un lado los testigos de Jehová no cuestionan su comportamiento, con argumento que no sean bíblicas, de ahí también que conduzcan sus acciones, bajo los preceptos bíblicos, sin embargo en la cotidianidad de la comunidad, las habitantes que practican alguna religión así como los que no participan de ninguna, no siempre emplean los mejores modos para referirse a esta religión:

Ahora los testigos de Jehová ellos son creídos, son fanáticos, entonces los testigos de Jehová si se alejan de los católicos [...] El adventista es para mí. Yo no estoy criticando su religión sino a la gente, ellos según saben más. Pero yo, como Dios lo sabe, nunca tendría el valor para decirles a ellos que lo que están leyendo no está bueno³⁹.

Para el caso de los testigos de Jehová, estos no siempre son bien vistos, reciben críticas y opiniones de rechazo, bajo argumentos que refieren a su fanatismo e intransigencia para relacionarse en cualquier ámbito fuera del salón del reino, así para algunos corozaleños resulta molesto que los publicadores frecuentemente insistan e intenten convencer para que los mundanos se interesen en su religión; este tipo de reacciones se da por parte de la comunidad, cuando los testigos de Jehová se encuentran publicando.

En el ámbito laboral la situación cambia un poco, ya que algunos adherentes tienen sus propios negocios de abarrotes, comida, etc, y ofrecen trabajo a los propios testigos de Jehová, sin embargo dentro del entorno laboral de la comunidad de Corozal, se teje una delicada red entre los adherentes para ayudarse y fortalecerse en espacios que no competen necesariamente a los

³⁹ Entrevista realizada a Edgar Wittshire el 6 de abril de 1997 en la comunidad de Corozal Belice.

ambitos de su práctica religiosa. Comentan que otros tratan de no crear tensiones en sus espacios de trabajo, sin embargo dependiendo del tipo de relación social que entablen es como un testigo de Jehová actúa. A pesar de que en la comunidad de Corozal existe una cantidad importante y diversa de grupos religiosos, resulta interesante que no se hayan generado fricciones o tensiones de carácter violento al interior de comunidad. Podemos decir que el motivo de la aparente no fricción es la cultura hacia la tolerancia religiosa, ya que la mayoría de los corozaleños participan de alguna religión y de alguna manera se autoidentifican y comparten su adscripción de minoría con relación a la religión católica. Otro elemento pudiera tener relación con el hecho que la mayoría de las religiones de Corozal manejan como texto base a la Biblia, obviamente con sus respectivas traducciones, en esencia el mensaje que la contiene, se relaciona o refiere a la no provocación de problemas, fricciones o encuentros violentos.

Podemos decir que la gran adscripción religiosa que existe por parte de los habitantes de Corozal a distintas religiones contribuye a la distensión social así como la demarcación de la diferencia religiosa en un marco de una sutil tranquilidad.

Conclusiones

La historia del país de Belice es relativamente reciente. Los actores sociales que viven cotidianamente con sus costumbres y formas culturales diferenciadas, están construyendo y deconstruyendo la identidad de dicho país. La heterogeneidad cultural es uno de los componentes más ricos que se expresan de distintas maneras; en aspectos de las formas tradicionales, de uso y acceso de sus recursos, en la expresión musical, en la forma de vestir, en el arte culinario, en la lengua como vínculo de comunicación y expresión de cultura. Otra parte importante, donde se expresa, se reproduce y transforma la cultura es la religión, en este sentido la comunidad de Corozal igualmente es rica en su diversidad religiosa. La investigación realizada con el grupo religioso de los testigos de Jehová a pesar de ser una relativa minoría en el contexto mayor de la comunidad, sí contribuye como generador de cultura en la dinámica social que se desarrolla en el lugar.

Al estudiar la identidad religiosa y sus espacios de expresión identitaria, encontramos que los testigos de Jehová de la comunidad de Corozal, son un grupo dinámico, organizado y en constante movimiento. Con objetivos claramente definidos, a saber: acrecentar la adherencia mediante estrategias de publicación, capacitación a los practicantes a través de instancias instauradas como la llamada escuela teocrática. Otro elemento que caracteriza a dicho grupo es que se conciben como religión verdadera, bajo la premisa que argumenta que su religión gira en torno a lo planteado exclusivamente en la Biblia.

El espacio de mundo del mundo de vida legitimado, donde es revitalizado la adscripción religiosa, es el llamado salón del reino, lugar o espacio físico que se asemeja a un pequeño salón de clases. Dicho espacio juega un papel simbólicamente importante porque ahí, a través de las formas establecidas como la escuela teocrática, conferencia pública y el estudio del libro, van construyendo su identidad religiosa y fortaleciendo su pertenencia a dicho grupo religioso. Los niveles de mundo de vida, situados en el salón del reino, unidad doméstica y la

sociedad mayor, matizan y caracterizan a la identidad religiosa de los testigos de Jehová. La unidad doméstica como espacio de mundo de vida se observa que dentro de su cotidianidad los testigos de Jehová ajustan o acuerdan la distribución de las actividades y van conduciendo a los hijos hacia un adiestramiento, preparación y conocimiento de los preceptos básico que regirán su mundo de vida y de interacción en los espacios de la unidad doméstica y fuera de ella, sin embargo es también el espacio de distensión, donde se relaja e identifican a través del manejo del recurso verbal, comunicándose en un lenguaje menos formal al manejado en los espacios formales como el salón del reino. Es decir que dicha institución, es la instancia social del mundo de vida que juega el papel de distencionador de la reproducción estricta y formal de las características y formas propias de la religión de los testigos de Jehová (llámese formas de vestir, de hablar, etc), pero también este espacio es de suma importancia ya que contribuye al proceso de construcción identitaria de los hijos.

También la unidad doméstica es el espacio donde interactúan de manera informal otras familias testigos de Jehová, afianzando lazos afectivos fuertes. La práctica común de individuos participantes de la misma religión, abre las posibilidades para crear vínculos de interacción social muy cerradas, entre unidades domésticas con igual filiación religiosa.

El otro nivel de vida donde reproducen los testigos de Jehová formas identitarias muy particulares, es el salón del reino, ahí los practicantes de la comunidad de Corozal, gradualmente van adoptando formas muy particulares que los identifica, como ya se mencionó, esta la manera de vestir y de hablar (esta última, incluye la modulación de la voz) y sobretodo la transformación con relación a cómo interpretar la Biblia y analizar el mundo. La identidad de estos testigos de Jehová permean los espacios de interacción formales, de la unidad doméstica, como de la sociedad mayor, es decir las relaciones con la comunidad. La opinión de la comunidad hacia este grupo religioso no es del todo favorable, por considerarlo un grupo cerrado y con ideas extremas que rayan en el fanatismo.

Sin embargo esta relación de testigos de Jehová con la comunidad, se efectúa en más de las veces cuando los adherentes publica de casa en casa, llevando las buenas nuevas. Los otros niveles de relación se efectúan en los espacios de las tiendas, farmacias, panaderías etc. Sin embargo este tipo de relación no genera en la comunidad, conflictos ni enfrentamientos de magnitudes violentas.

Podemos decir que la sociedad mayor, asume una postura de tolerancia social, debido a que la identificación entre los distintos grupos religiosos se da, en el uso de la Biblia (aunque puedan variar en traducciones) instrumento que simbólicamente actúa también como distencionador social, en el sentido que su contenido no motiva el enfrentamiento. Así, la creación y fortalecimiento de la identidad religiosa de los testigos de Jehová, gira en torno a sus diferentes niveles de mundo de vida, creando un círculo perfecto, de interminable compromiso de los conversos de dicha religión.

Bibliografía

Arnaiz, Stella et, al (1993) Estudio integral de la frontera México-Belice, CICROO

Belize Abstract of statistic 1996

Enciclopedia de Quintana Roo, 1998

Geertz Clifford (1996) La interpretación de las culturas, ed. Gedisa, México DF.

Habermas, Jürgen (1981a) Teoría de la Acción Comunicativa, 2 vol; ed, Tauros, Madrid. Compilado por JIMÉNEZ, Gilberto et, al (1992) en: Reseñas Bibliográficas II; Teorías y Análisis de la Identidad Social, UNAM México DF. Instituto de investigaciones antropológicas.

Habermas, Jürgen (1981b) La reconstrucción del materialismo histórico ed, Tauros, Madrid. Compilado por JIMÉNEZ, Gilberto et, al (1992) en: Reseñas Bibliográficas II; Teorías y Análisis de la Identidad Social, UNAM México DF. Instituto de investigaciones antropológicas.

Higuera Bonfil A. (1999a) Elementos de una identidad teocrática: Los testigos de Jehová, en: *Alteridades*, Num. 18 Julio-Diciembre pp. 115-122

Higuera Bonfil A. (1999b) A Dios la deudas y al alcalde la jaranas, religión y política en el caribe mexicano, colección sociedad y cultura en la vida de Quintana Roo IV, Universidad de Quintana Roo – CONACYT, México DF.

Nigel Bolland O. (1992) Colonialismo y resistencia en Belice; Ed, Grijalvo, México D.F.

Prats Alardo (1950) Belice: Descripción y Viajes Excelsior, México DF.

Roberto, Jiménez J.C. (1994) Reproducción de la fuerza de trabajo en el sistema del capital. Estudio de caso: La colonia de Lagunas Chetumal, Quintana Roo. Tesis profesional, Universidad Autónoma de Yucatán, Facultad de ciencias antropológicas

Sánchez, I,E (1984) Belize and Its Cultural Identity , Belmopan Belice, ed. I.E. Sánchez

Toussaint Ribot M. (1993) Belice: una historia olvidada, Instituto de Investigaciones Dr. José María Luis Mora, México DF.

Watchtower Bible and Tract Society of New York, inc (1979) Los testigos de Jehová en el siglo veinte

Watch Tower Bible and Tract Society of Pensilvania (1985) Traducción del Nuevo mundo de las santas escrituras, Estados Unidos de América.

Vallarta Vélez (en prensa) Los Payobispenses, Universidad de Quintana Roo, CONACYT, México DF.